

فهرست الجزء الاول من كتاب قناطر الخيرات

عدد	
٣	الكلام على ما يوصل العبد الى السعادة الابدية
٥	الكلام على ملة الاسلام التي شرعها الله تعالى لعباده
٨	فصل في ترتيب قناطر الاسلام
٩	الكلام على القناطر الستة التي تستقبل العبد
	القطرة الاولى قطرة العلم
١٠	القطرة الثانية قطرة الايمان
١١	القطرة الثالثة قطرة الصلاة والرابعة قطرة الصوم
١٢	القطرة الخامسة قطرة الزكاة
١٣	القطرة السادسة قطرة الحج
١٤	فصل اذا استكمل العبد هذه الفرائض وتحقق له الطريق
١٥	الكلام على قطرة التوبة
١٦	ذكر العوائق الاربعه
١٧	ذكر العوارض
١٨	ذكر البواعث والقوادح في الاعمال
١٩	فصل في الكلام على الطريق الذي تسلكه القلوب
٢٠	فصل في ذكر مثال هذا الطريق في الدنيا قناطر الصراط في الآخرة
٢١	فصل في الكلام على من سبق له من الله التوفيق
٢٢	فصل في بيان الداعي لتمثيل الدنيا بالمقاراة وتمثيل
٢٣	الشرعية بالطريق فيها
٢٤	فصل في الكلام على احوال اسلافهم الله تعالى
٢٥	القطرة الاولى قطرة العلم وتشتمل على مقدمة وعشرة ابواب

فصل في بيان فضل العقل وشرفه وحقيقته واقسامه	٤٦
فصل في الكلام على العقل المكتسب والعقل الغريزي	٧
فصل في ذكر الاختلاف في تفاوت العقل	٤٠
الباب الاول في بيان فضل العلم وبيان فضله من الكتاب	٤٢
فصل في بيان فضل العلم من السنة	٤٤
بيان فضل العلم من الآثار الواردة	٤٩
فصل في بيان فضل العلم من جهة المعاني والعقل	٥٤
الباب الثاني في فضل التعلم والتعليم وفيه فصلان	٥٦
الفصل الاول في بيان فضل التعلم من الكتاب والسنة والآثار	٦٠
الفصل الثاني في بيان فضل التعلم من الكتاب والسنة والآثار	٦١
فصل في بيان ما يجب على الانسان ان يتعلمه	٦٤
ذكر ما ينتظم به امر الدنيا	٦٦
الباب الثالث في بيان فرض العين	٦٨
فصل في الكلام على العلم والعمل	٧٢
الباب الرابع في بيان العلم الذي هو فرض كفاية	٧٥
الكلام على مراتب الورع وهي اربعة	٨٠
الباب الخامس في بيان حد الفقه والكلام على علم الدين	٨٢
وطريق الآخرة وحد الكلام والفلسفة وفيه ثلاثة فصول	٨٠
الفصل الاول في حد الفقه	٨٠
الفصل الثاني في علم الدين وطريق الآخرة وهو قسمان	٨٣
الاول علم معاملة والثاني علم مكاشفة	٨٠
فصل في البحث والطلب عن هذه العلوم التي هي حول القلب واخلاقه	٨٧
الفصل الثالث في حد الكلام وعلوم الفلسفة	٨٨

Checked
1987

الفلسفة على أربعة أجزاء الجزء الأول الهندسة والحساب	٨٩
الجزء الثاني من الفلسفة المنطق	٩٠
الجزء الثالث من الفلسفة الالهيات	٩١
الجزء الرابع من الفلسفة الطبيعية	٩٢
الباب السادس في بيان طرق العلم وتقاسيمه	٩٣
فصل والعلم بالدنيا على ثلاثة أقسام	٩٦
الباب السابع في آداب المتعلم والمعلم وفيه فصلان	٩٧
الفصل الأول في آداب المتعلم وفيه عشرة أقسام	٩٨
الفصل الثاني في بيان ما على العالم المعلم من الآداب وفيه عشرة فصول	١١٣
الكلام على الوضيفة الأولى	١١٤
الكلام على الوضيفة الثانية	١١٦
الكلام على الوضيفة الثالثة	١١٧
الوضيفة الرابعة	١١٩
الوضيفة الخامسة	١٢٤
الوضيفة السادسة	١٢٦
الوضيفة السابعة ما ينبغي للعالم	١٢٧
الوضيفة الثامنة ما ينبغي له ايض	١٢٩
الوضيفة التاسعة ما ينبغي له ايض	١٣٠
الوضيفة العاشرة ما ينبغي له ايض	١٣٢
فصل فيما يجب على العالم ان يلتزمه	١٣٦
فصل قد يتعلق بالدين علوم كل علم منها له فضيلة	١٣٧
الباب الثامن في آفات العلم والعلماء السوء وفيه جملتان	١٣٩
الجملة الاولى في آفات العلم	١٤٠

بيان شروط المناظرة وهي سبعة	١٤٢
الجملة الثانية في الاخبار والآثار الواردة في العلماء المسبوكة	١٤٥
الباب التاسع في العلما المميزين بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة	١٥٥
الباب العاشر في بيان العلم المذموم واسماء العلم المحمود وفيه جملتان	١٩٣
الجملة الاولى في بيان العلم المذموم	...
بيان الخلاف في معنى السحر وكيفية	١٩٤
ذكر الخلاف في تعلم السحر	١٩٥
الجملة الثانية في اسامي العلوم الشرعية والقدر المحمود منها وفيها فصول	٢٠١
الفصل الاول في بيان التباس العلوم المذمومة بالعلوم المحمودة	...
الفصل الثاني في القدر المحمود من العلم المحمود وفيه ثلاثة اقسام	٢١١
القسم الاول مذموم قليله وكثيره	...
القسم الثاني محمود قليله وكثيره	...
القسم الثالث لا يحد منه قدر الكفاية	٢١٢
القنطرة الثانية قنطرة الايمان وسائر قواعد الاعتقاد	٢١٩
وفيها خمسة ابواب	...
الباب الاول في معرفة ذات الله تعالى وفيه عشرة فصول	...
الفصل الاول يحتوي على ترجمة العقيدة والاستدلال على وجود الله	...
فصل في بيان الادلة على وجود الله تعالى	٢٢٢
الفصل الثاني العلم بان الباري سبحانه قديم لا اول لوجوده	٢٢٤
الفصل الثالث العلم بانه لا نهاية لوجوده ودوامه	...
الفصل الرابع العلم بانه ليس بجوهر يتحيز	٢٢٥
الفصل الخامس العلم بانه ليس بجوهر مؤلف	...
الفصل السادس العلم بانه ليس بمرض	...

٢٢٦	الفصل السابع العلم بانه منزله الذات عن الاختصاص بالامكنة
...	الفصل الثامن العلم بانه مستوعب على المرش
٢٢٧	الفصل التاسع العلم بانه منزله عن الرؤية والادراك بالابصار
...	الفصل العاشر العلم بانه عز وجل واحد لا شريك له
٢٢٨	الباب الثاني في معرفة صفاته في ذاته وفيه عشرة اصول
...	الاصل الاول العلم بانه تعالى عالم بجميع الاشياء
...	الاصل الثاني العلم بانه تعالى قادر
٢٢٩	الاصل الثالث العلم بانه تعالى حي قيوم لا تأخذه سنة ولا نوم
...	الاصل الرابع العلم بانه تعالى مريد لا فعاله
...	الاصل الخامس العلم بانه تعالى سميع لا تخفى عليه الاصول بصير لا تخفى عليه الالوان
٢٣٠	الاصل السادس العلم بانه تعالى متكلم ليس باخرس وكلامه على وجهين
...	الاصل السابع انه تعالى منزله عن طول الحوادث والافات
٢٣١	الاصل الثامن ان صفاته تعالى هي هولا غيره
...	الاصل التاسع ان صفاته تعالى ليست معاني غيره ولا هي قائمة بذاته
٢٣٢	الاصل العاشر ان هذه الصفات من العلم والقدرة وسائرهما غير متغايرة
٢٣٣	الباب الثالث في افعاله تعالى وفيه عشرة اصول
...	الاصل الاول كان كل حادث في العالم فهو خلقه وفعله واخترعه
٢٣٤	الاصل الثاني العلم بان افراد الله باختراع حركات العباد
...	وسكناتهم لا يخرجها عن كونها مقدورة له
٢٣٥	الاصل الثالث فعل العبد وان كان كسباله
٢٣٦	الاصل الرابع ان الله متفضل بالخلق والاختراع
٢٣٧	الاصل الخامس ان الله تكليف العباد
٢٣٨	الاصل السادس واختلفوا هل يجوز على الله ايلام الخلق وتعذيبهم

عدد	٢٤٨
الأصل السابع أن الله يفعل في عباده ما يشاء فلا يجيب عليه رعاية الأصل	٢٤٨
الأصل الثامن أن معرفة الله تعالى وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى	٢٤٩
الأصل التاسع أنه ليس يستحيل بعينه تعالى للأنبياء عليهم السلام	٢٤١
الأصل العاشر أن الله تعالى قد أرسل محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم	...
الباب الرابع في تصديق الرسول عليه السلام وهو	٢٤٢
يشتمل على مقدمة وعشرين مسألة	...
المسألة الأولى في الموت	...
المسألة الثانية في قيام الساعة	٢٤٣
المسألة الثالثة في البعث بعد الموت	٢٤٤
المسألة الرابعة في سؤال منكرو ونكير	...
المسألة الخامسة في عذاب القبر	٢٤٥
المسألة السادسة في الميزان	...
المسألة السابعة في الصراط	٢٤٦
المسألة الثامنة في الحساب	٢٤٧
المسألة التاسعة في الشفاعة	٢٤٨
المسألة العاشرة في الخوض المورود	...
المسألة الحادية عشر في الجنة والنار	٢٤٩
المسألة الثانية عشر في جملة الملائكة	٢٥٠
المسألة الثالثة عشر في جملة الأنبياء والرسل	٢٥١
المسألة الرابعة عشر في جملة الكتب المنزلة	...
المسألة الخامسة عشر في القضاء والقدر	...
المسألة السادسة عشر في معنى التوحيد والشرك	٢٥٢
المسألة السابعة عشر في فرز ما بين كبار الشرك وكبار النفاق	٢٥٣

عدد	٢٥٤
المسئلة الثامنة عشر في طاعة الله تعالى ومعصيته	...
وثنائه وعقابه	...
المسئلة التاسعة عشر في الولاية والبراءة	...
المسئلة العاشرة عشرين في معرفة الملل واحكامها	...
فصل في بيان ما يتقيد به التوحيد وهو سبع تقيدات	٢٥٥
الباب الخامس في شرح بعض اسماء الشريعة	٢٥٦
فصل في الكلام على التقليد وحكمه	٢٥٧
ذكر حكاية رجل خرج سائحا	٢٥٨
فصل في حقيقة التوحيد واقسامه	٢٥٩
الكلام على الايمان وحقيقته والخلاف في ذلك	٢٦٢
فصل في بيان مقامات الايمان وهي ثلاث مقامات	٢٦٤
ذكر حكم من انغرى من هذه المقامات الثلاثة	٢٦٦
فصل في درجات الايمان وهي خمس	...
الاولى درجة الايمان	٢٦٧
الثانية درجة الظن	٢٦٨
الثالثة درجة العلم	٢٦٩
الرابعة درجة اليقين	٢٧٠
فصل في منازل العباد عند الله تعالى	٢٧١
فصل في تحقيق معنى اليقين وبيان مقام اميل النفس اليه	٢٧٤
الدرجة الخامسة درجة المعرفة	٢٧٩
فصل في بيان الاسلام في اللغة	٢٨١
ذكر الاختلاف في الايمان والاسلام وبيان المباحث	٢٨٢
الثلاثة في الايمان والاسلام	...

البحث الاول عن موجب اللفظين في اللغة
 البحث الثاني عن المراد بهما في اطلاق الشرع
 البحث الثالث عن الحكم الشرعي في الاسلام والايمان
 ذكر الخلاف في الحكم المترتب عليهما
 فصل في معنى الكفر والنفاق والشرك
 ذكر سيرة النبي عليه السلام التي كتبها للعلاء بن الحضرمي
 ذكر كتاب النبي عليه السلام الى العلاء بن الحضرمي لما بعثه للبحرين
 القنطرة الثالثة قنطرة الصلاة ووضاؤها
 ذكر مقدمة في اسرار الطهارة
 ذكر مراتب الطهارة اربعة وفي احوالها اربعة ابواب
 الباب الاول في طهارة الاحداث وفيه ثلاثة فصول
 الفصل الاول في المزال وهي النجاسات واعيانها ثلاثة
 ذكر ما عفى عنه من النجاسات وهي خمس
 الفصل الثاني في بيان ما يزال به النجاسة وهو عشرة اشياء
 الفصل الثالث في كيفية الازالة
 الباب الثاني من الطهارة وهي نوعان اوساخ واجزاء
 ذكر النوع الاول وهو ثمانية اشياء
 ذكر ما يجب على من يدخل الحمام والسنن التي يفعلها وهي ثمانية
 ذكر النوع الثاني ما يحذف من اجزاء البدن وهو ثمانية
 فصل في اللحية عشر خصال مكروهة
 الباب الثالث في طهارة الاحداث وفيه اربعة فصول
 الفصل الاول في آداب قضاء حاجة الانسان
 بيان كيفية الاستنجاء وكيفية الاستنجا
 الفصل الثاني فضل الوضوء وكيفية ومما يقال فيمن الدعاء

بيان كيفية الاستتياك	٤٤١
ذكر ما يقال من الدعاء عند الفراغ من الوضوء	٤٤٤
بيان مكروهات الوضوء	٤٤٥
الفصل الثالث في كيفية الغسل	٤٤٦
ذكر الواجب في الغسل والوضوء والسنة والمستحب	٤٤٧
بيان الغسل الواجب وهو أربعة وبيان الغسل المستحب	٤٤٨
الفصل الرابع في كيفية التيمم وما يقال في حال التيمم	٤٤٩
ذكر ما ينقض الطهارة من الوضوء أو التيمم	٤٤٩
ذكر فضائل الصلوة وأسرارها الظاهرة والباطنة وفيه ستة أبواب	٤٤٩
الباب الأول في فضل المسجد والاذان والصلوة والخشوع والركوع	٤٤٩
والسجود وإتمام الأركان وصلوة الجماعة وفيه ستة فصول	٤٤٩
الفصل الأول في فضل الأذان	٤٤٩
الفصل الثاني في فضل المسجد	٤٤٩
الفصل الثالث في فضيلة الصلوات وعقوبتها	٤٤٩
ذكر ما ورد فيمن تهان بالصلوة ثلاثة أيام	٤٥٤
الفصل الرابع في فضل الخشوع	٤٥٧
بيان ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين	٤٦٠
الفصل الخامس في فضل إتمام الأركان من الركوع والسجود وغير ذلك	٤٦٤
الفصل السادس في فضل صلاة الجماعة والوعيد في تأديتها	٤٦٧
الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة	٤٧٢
ذكر النية للصلوة وكيفيةها	٤٧٤
فصل في ذكر المناهي الواردة في الصلاة	٤٧٧
ذكر سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان	٤٧٩

فصل في تمييز فرائض الصلاة من سننها وفضايلها	٤٧٩
ذكر فرائض الصلاة وهي عشرون عشرة قبل الدخول	٤٨٠
وعشرة بعد الدخول	...
ذكر سنن الصلاة وهي عشرون	٤٨١
بيان الفرق بين الفرائض والسنن والفضايل	٤٨٢
الباب الثالث في الشروط الباطنة من اعمال القلب	٤٨٥
في الصلاة وفيه ثلاثة فصول	...
الفصل الاول في بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب	...
الفصل الثاني في بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة	٤٩١
الصلاة وفيه ثلاثة مجلد	...
الجملة الاولى في التفاصيل وفيها ستة اقسام	...
الجملة الثانية في اسباب هذه المعاني الستة	٤٩٢
فصل في بيان خشوع القلب	٤٩٥
الجملة الثالثة في بيان الدواء النافع في حضور القلب	٤٩٦
الفصل الثالث من هذا الباب في بيان تفصيل ما ينبغي ان	٤٠١
يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من اعمال الصلاة	...
الكلام على الاذان	...
الباب الرابع في صلاة الامامة وما على الامام من وضائرها	٤١٩
فصل فيما على الامام من الوضائف في حال الصلاة وقبلها	٤٢٠
الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها	٤٢٢
وفيه اربعة فصول الاول في فضل الجمعة	...
الفصل الثاني في آدابها	٤٢٩
الفصل الثالث في شروط الجمعة وحكمها	٤٣٨

الفصل الرابع في سننها وفضايلها	٤٤٠
مسئلة في حق ما على من حضر الصلاة وراء غيره لا يحسنها	٤٤٥
الباب السادس في المندوب اليه من الصلوات وهي سنن	٠٠٠
ومغريات ومتطوعات ومستحبات	٠٠٠
القنطرة الرابعة قنطرة اسرار الصوم وظواهره وفيه خمسة ابواب	٤٥٤
الباب الاول في فضل الصوم	٤٥٥
الباب الثاني في شروطه الواجبة فيه وسننه المرتبة وفيه فصلان	٤٦٤
الفصل الاول في الواجبات وهي ستة	٠٠٠
الفصل الثاني في سننه المشروعة فيه	٤٦٥
الباب الثالث في مفسداته ولوازم افساده	٤٦٦
الباب الرابع في اسرار الصوم وشروطه الباطنة	٤٦٨
بيان صوم السفهاء الجاهلين وصوم الانقياء الصالحين	٠٠٠
وصوم الاولياء الصديقين	٠٠٠
الباب الخامس في فضيلة التطوع بالصيام وفيه خمسة فصول	٤٧٦
الفصل الاول في فضيلة يوم عرفة	٤٧٧
الفصل الثاني في يوم عاشوراء	٤٧٨
الفصل الثالث في العشر الاوائل من ذي الحجة	٤٨١
الفصل الرابع في صوم ايام من المحرم	٤٨٣
الفصل الخامس في الترغيب في صيام رجب وشعبان	٤٨٤
والايام البيض وغير ذلك	

تمت
الفهرست

الجزء الاول من كتاب
 قناطر الخيرات تأليف الامام
 شيخ الاسلام العالم
 العلامة الشيخ اسماعيل
 ابن موسى الجيطالي
 النفوسي رحمه
 الله ونفعنا
 به
 امين

١٢٨٨	الجزء الاول
الف ٢٧	الكتاب
١١٢	الجزء الاول

الحمد لله المتوحد بالالوهية والكبرياء المنفرد بالديمومية والبقاء
المقدس عن نقابصر العاهات تعالى عن العيوب والآفات
خلق كل شيء فقدره وافتخ بالانسان وصوره خضع كل شيء
لهيبته وتواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته واستسلم
كل شيء لجبروته لم يزل عالما بجميع المحدثات على ما هي عليه من
الصفات من تفاصيل اجناسها ومجاري انفسها قبل وجود
اعيانها وجريان ازمانها شاءها الحكيم في ازليته فظهرت على
وفق مشيئته ليس له شريك في انشائها ولا ظهير في ايجادها انشاها
لا من شيء معه وجود وانقضا على غير مثال معهود اختراعها
دلالة على قدرته وتحقيقا لما سبق من ارادته وما خلق الجن
والانس الالعبادته عالم في الازل بما هم عاملون وباجالهم التي
اليها ينتهون وبارز اقم التي هم لها اكلون فهم لما علم منهم
مقاديرهم وعلى ما سطر في كتابه المكنون ما ضنون فجميع ما وجد

بعد العدم من جميع الاشياء والا هم فقد سبق به من الله القضا
وجف به القلم فالاجال محدوده والانفاس معدودة والارزاق
مقسومة والاعمال محتومة والاثار محسوبة في اللوح مكتوبة
لا يستأخر شيء عن اجله ولا يسبقه قبل حلول محله ولا يفوت احدا
رزقه المقسوم ولا يتعدى ما قدر له من امره المحتوم فقد سبقت
كلمته الحسنى لعباده المرسلين واوليائه المخلصين كما حق القول منه
لا عدائهم الغاوين كل ميسر لما خلق له ولا يتجاوز ما وقت له يعلم ما تكن
صدورهم وما يعلنون واذا قضى امره انما يقول له كن فيكون
احمد الله حمد من اخلص له الانا به وادعوه دعاء مؤمن من الاجابة
واسمك ان لا اله الا الله الملك المحمود الذي ليس بوالد ولا مولود
واسمك ان محمدا عبده المرتضى ورسوله المصطفى ارسله الى
الثقلين بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ
رسالة ربه ناصحا لأمته حتى اتاه من ربه اليقين بعد كمال الدين
صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الاخيار واصحابه المهاجرين
والانصار والتابعين لهم باحسان الى يوم تشخص فيه الابصار
* (اما بعد) * فقد انكشف لارباب القلوب بمحقق
الايمان واوضح محكمات القرآن ان لا وصول للعبد الى السعادة
الا بتدبير الاله بالعلم وامثال العبادات الدينية وهما بضاعة الاوليا
ومنهاج الاقويا وهما دين الله القويم وصراطه المستقيم لاجله
خلق الموت والحياة وبسببه تنال عنده النجاة ولكنه طريق
صعبة المسالك مخيفة المهالك كثيرة العوائق والموانع غزيرة
الاعداء والقواطع بعيدة المسافات كثيرة الآفات ذات شعاب
واودية وعقبات واهوية مخوفة بالمصوص والقطاع مشحونة

بالافاعي والسباع تنبعث فيها الشياطين الموسوسة والعقبان
المختلسة قد تشبكت بالاشراك الخاتلة ومنجت بالسموم القاتلة
وهكذا يجب ان تكون لانها طريق الجنة ذات الحور والجوهر المكنون
تصديقا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره
وحفت النار بالشهوات ومع ذلك ان الله سبحانه خلق الانسان
ضعيفا فجعله ثقل الامانة تكليفا ووجب عليه اتقان حمل تلك
الامانة بالعمل والعلم والتشهير في اداء حقها بالجهد لا بالكسل فمر
الانسان قصير والناقد لاعماله بصير والجهل مع اتباع الهوى
عليه غالب والآفات محدقة به من كل جانب والاجل قريب غير
مديد والسفر بعيد صعب ^{شديد} والطاعة هي الزاد فلا بد منها والدنيا
منصرمة فلا مرد لها فمن ظفر بالزاد منها سهل عليه على الصراط الجواز
ومن خرج عن النار وادخل الجنة فقد فاز ومن حرم من الطاعة نصيبه
طال عليه في سفره النصب والتعب ودام عليه في النار الوصب
واللهيب فلهذا الخطب الفظيع والهول الشنيع قل الساكنون للطريق
بالجهد والتحقيق ومنهم من يذل في بدء امره من النفس بعض الجهد فطال
عليه التعب فانقطع ولم يصل الى المقصود الا الاصفياء المخلصين الذين
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قلت
فلما كان الطريق على ما وصفنا من المشقة والخافة وكثرة العوائق
وبعد المسافة من الآفات المانعة والمفازات الشاسعة والشعاب
والاوذية والمقبات المؤذية راينا ان نرتب عليها قناطر لكي يمكن
للسالكين عليها العبور حتى تقضى بهم ان شاء الله تعالى الى درجات
السرور وذلك ان الله سبحانه نقل بني آدم من اصلاص الرجال الى بطون
الامهات فخلقهم فيها خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث فاخرجهم

الحال الدنيا جها لا فاحياهم بالعقول بلغا ورجالا فامتازوا بالعقول
عن البها ثم فصاروا من جملة العقلاء وهم الملائكة الفضلاء لهم
عند كمال العقول طريقة التكليف وتقدم اليهم على السنة رسوله
بالانذار والتخويف وجعل لهم الارض ذلولا وفرشا ونباتا معاشا
ليستقر وافيهما بل ليتخذوها منزلا ويتزودوا منها زاد او عملا ممتريين
من مصايدها ومغاطبها ويتحققوا ان الاعمار تسير بهم سير السيفين
بركابها فهم في الدنيا سفار وباعمالهم تجار فاول منازلهم المهد وآخرها
الحمد والوطن الجنة والنار والعمر مسافة السفر والسنون مرحلة والشهور
قطاع طريقه والايام امياله والانفاس خطواته والطاعة بضاعته
والاوقات رؤس امواله والشهوات قطاع طريقه وربحه الفوز ببقاء الله
في دار النعيم المقيم وخسرانه البعد من الله تعالى في دركات الجحيم
والعذاب الاليم وان مادون الجنة من قناطر جهنم والفرع الاكبر
الى المقبر الذي فيه هول المطلع مفازة مخفوفة بالاهوال الفظيعة
والافزع الهايلة الشنيعة من صحف تنشر ونار تفر واعمال توزن
فترجح او تخف وقلوب تفرح وترجف وعقارب في القبر تسلع
وحيات تلسع وملائكة تختبر وجوارح تنشر فتحقق بهذا الترتيب
العجيب ان البطون للخلق مقاربات والدنيا لهم مفازات وما بعد الموت
الى الفراع من الحساب اخطار مهولات شمر ان الله سبحانه شرع عملة
الاسلام طريقة سهلة حثيفية سمحة ترتب فيها فرائض من التوحيد
والصلاة والصوم والزكاة والحج وغير ذلك فكانها قناطر مقنطرة
وحرم فيها شيئا من الشرك والظلم والفواحش والربا والقذف وغير
ذلك مما يطول ذكره فكانها للعبد صواعق مهلكة وامر عباد به بقمع
الشهوات ودفع العلائق الشاغلة عن طاعته من اصناف الخلق والهوى

والنفس والدنيا فكانها عقبات واودية وشعاب متلفة عاتقة
للعبد عن سلوك الطريق الى الله تعالى قاطعة له عن المسير وامرهم
بالاستعاذة به تعالى من الشياطين الموسوسة من الجن والانس
فكانها لصوص مسترقة وعقبان مخلسة واوجب عليهم تطهير
القلوب من مغارس الفواحش والذنوب من الشك والشرك وسخط
المقدور والغل والحسد والكبر والرياء والغضب والعداوة والبغضاء
والطمع والبخل والرغبة والبذخ والاشرب والبطر وتعظيم الاغنياء
والاستهانة بالفقراء والمكر والخداع والفش وسوء الظن
والخيانة والفخر والخيلا والتنافس والمهايات والاستكبار عن
الخلق والانفة عن قبول الحق والعصبية والمداهنة والعجب وجب
الرياسة والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن
من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذ انالها
اذلال وضعف الانتصار للحق واتخاذ لخوان العلانية على عداوة
السيرة والامن من مكر الله في سلب ما اعطوا والاتكال على الطاعة
وطول الامل والقساوق والفظاظة والفرح بالدنيا والاسف على
فراقها والانس بالمخلوقين والوحشة لفراقهم والجفا والطيش
والعجلة وقلة الرحمة والاصرار على المعصية الى غير ذلك فمما
وامثالها كأنها سهم قاتلة واشراك لا بليس خاتلة وامر بحفظ
اللسان عن الكذب والغيبة والنميمة والهمز والغمز واللمز والطمع
في الدين واللعن لمن لا يستحق والشتم والازراء والقذف وبهتان
البري والحكم بغير ما انزل الله وقول الزور والنطق بالفحش والتعني
والنياحة والخوض فيما لا يعني واشباه ذلك مما كان للاعمال
نيران مشتعلة ونفس عن التيقظ واخذ الحذر من مكاييد

البنفس وغرور الشيطان وتزكية النفس والرضا عنها الى غير
ذلك مما كانا حبا بل غائلة للانسان وامر بغض البصر عن المحرام
وحفظ الفروج عن الزنا وصيانة النفس عن جميع ما لا يجوز التكلم به
وحفظ البطن عن جميع ما لا يحل كله ولا شربه الى غير ذلك من المناهي
وامر بعمارة القلب واللسان بذكره عز وجل والصبر والشكر والخوف
والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة ومعرفة منه تعالى في جميع
الاحوال والاحسان وحسن الظن واليقين والمعرفة وحسن المعاشرة
والصدق والاخلاص والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول
بالحق واشباه ذلك من جميع اصناف الآفات المتقدمة وذكر الله
تعالى فانرض الاسلام فقال ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر
والملائكة والكتاب والنبیین واتى المال على حبه ذوى القربى والميتات
والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب واقام الصلاة واتى
الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في الباساء والضراء
وحين الباس اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون ثم ذكر
المحارم فقال لنبيه عليه الصلاة والسلام قل تعالوا اتل ما حرم ربكم
عليكم ان لا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم
من اطلاق نحن نرزقكم وايهاهم ولا تقتربوا الفواحش ما ظهر منها وما
بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به
لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده
واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا
قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به
لعلكم تذكرون وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل
فاوجب على العبد امثال اوامره الاول فالاول واجتناب محارمه

والسؤال عنها حتى تعرف وتجتنب ولا تتمثل وحرصهم على سكف
 اللسان وتطهير الافئدة لكي تصح الاعمال ولا تبطل فقال تعالى اتقوا
 الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم الآية وقال ولا تبطلوا صدقاتكم
 باليمن والاذى وقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم
 وقال اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم الآية وقال ان الله يامر
 بالعدل والاحسان الآية وقال وذروا ظاهرا لا ينم وباطنه وقال
 لنبيه عليه الصلاة والسلام قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن الى قوله ما لا تعملون فلما كان الامر على ما وصفنا كان ينبغي لنا
 ان نرتب على طريق الاسلام قناطر كما قد فعلنا ليسلك المسترشدون
 عليها ونهي لهم سلاحا من العلم ليقابلوا بها وندلهم على عقاير من
 الصبر ونظام النفس والحلم والقناعة الى غير ذلك حتى يتجرعوا
 مرارة الدنيا بالزهد فيها ونوقط قلوبهم بهيجان الخوف والحذر
 والاشفاق حتى يتمكنوا من الهروب من النار وزقومها ونرجعهم بازعاج
 الرحمة والشوق الى الجنة ونعيمها الى غير ذلك مما يطول به الكتاب
 ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل الجسم شمر الموفقون عن
 ساق الجحد والاجتهاد ودعوا بالكلية ملاذ النفس واغتموا
 بقايا الاعمار قبل ان يزعموا عن هذه الدار جعلنا الله واياكم من
 الموفقين لعلم دينه العالمين به انه ارحم الراحمين *

فصل في ترتيب قناطر الاسلام * اعلم انه سبحانه
 خلق ابن ادم اطوارا في الارحام ونفخ فيه الروح والشم فمكث هناك
 مدة ليس له علم بشئ من الامور الا الحس به يستلذ وبه يتالم
 فلما خرج من بطن امه وجرت الحركة في مفاصله ابصر وذاق وشم
 وسمع وذلك قوله تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم

لا تعلمون شيئا فقرن الله تعالى به الملك صاحب اليمين فيرشده
 ويسدده ويقويه ويؤيده فعند تمام سبع سنين قرن به الملك
 صاحب الشمال يلهمه ويلقنه ويعلمه ويلبسه الختمام اربعة عشر
 سنة فلما ظهر على الكلام استقبلته القياسات الخيالية واختلطت
 له بالعقلية فاذا نظر الى السماء توهمها بساطا اخضر ثرت عليه
 دنانير صفر فلما قويت نفسه وبلغ حسه ذهب الخيال هباء
 منشورا وبقي العقل امرا لما مورق هو قوله تعالى اولم نفركم ما يتذكر فيه
 من تذكروا جاءكم النذير فتعين حينئذ عليه التكليف ووجب عليه
 معرفة خالقه الرحيم اللطيف نظر بعقله الذي هو من حجج الله تعالى
 على المكلفين مع سائر حججه من الانبياء والمرسلين واصناف الخلق
 اجمعين فتأمل فاذا الدنيا بين يديه كأنها مفازة مظلمة وبالجملة
 مدلهمة فاذا انصاف الحيوانات المؤذنة قد استقبلته فقال لا يصح
 لي سلوك هذه المفازة الظلمة الا بمصباح نور يكون لي دليلا لا عرف
 ما اتى وما اتق فتستقبله ها هنا قنطرة العلم بخالقه وهي القنطرة
 الاولى ولن يصل الى ذلك الا بتنبية مخبر او الهام ملهم يبعث
 عقله على التفكير والبحث والنظر فيتفكر في الدليل من خلق السموات
 والارض وما فيهما وما بينهما من خفض ورفع وجوه وعرض
 ويتفكر في اختلاف الليل والنهار وما يجري به الدهر من الاكوان
 والاحداث من الخير والشر والنفع والضرر والبشدة والرخاء وغير
 ذلك ويستدل بالصنعة على الصانع فيعلم يقينا ان الصنعة
 لا بد لها من صانع وان الخلق لا بد له من خالق ثم يمعن النظر في
 خلق نفسه وتشويته جوارحه وما افاض عليه الرب سبحانه من
 اصناف النعم من الحياة والعقل والفهم والسمع والبصر والشم وغير

ذلك مما لا يحصى كثرة من المعاني الشريفة واللذات العجيبة
وما صرف عنه من اصناف المضار والآفات فاذا امعن النظر
بعين البصيرة لا عين البصر علم ان لهذه الصنعة صانعا وهذه
النعمة منعمها حيا رازقا عالما بأسراره وما يختلج في افكاره
قد وعد على شكر النعمة ثوابا وعلى كفرانها عقابا وانه ان غفل
عن شكره وخدمته ازال عنه تلك النعمة واذا وقع اليأس والنعمة
عاجلا وأجلا فيحتاج حينئذ لا محالة في قلبه خاطر الفزع
الذي ينبيه عليه في عقله وتلزمه الحجة وينقطع له العذر
من اجله مع سائر الحجج من كتاب الله ورسوله فحينئذ ذلك
تستقبله القنطرة الثانية وهي قنطرة الايمان بهذا الصانع
الخالق المنعم الرازق انه خالق ورازق طلبه فوجده وعرفه
بعد ما جهله فبؤمن به ايمانا يقينا بالقلب والشا ويدور
على ذلك الى الهيات ويوحده توحيدا خالصا يرى به الامور
كلها من الخير والشر والنفع والضرر رؤية يقطع بها التفاته
الى الوسائط والاسباب وهذا التوحيد والايمان والعلم
هي العصا التي يضرب بها سيد السباع التي استقبلته
حين اشرف على مفارقة الدنيا المظلمة بالجهل فيقتله فتشرق
عنه سائر الدواب المؤذية التي هي ماديون الشرك من الذنوب
تحقيقا لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد
سلف فلما عرف العبد سيده ووحده وأمن به وعلمه
بعد ما جهله تيقن انه قد اوجب عليه خدمته وكلفه
شكر نعمته ولكنه لا يدري كيف يعبده وماذا يلزمه من
خدمته بظاهره وباطنه بعد حصول هذه المعرفة به

استقبلته القنطرة الثالثة وهي قنطرة الصلاة مقدم
 فرضها على الصيام في نزول الوحي اول الاسلام لا في حالة التكليف
 والالزام لان العبد ما مور بجميع الفرائض منهي عن جميع المعاصي
 في حالة البلوغ فوجب عليه عند دخول وقتها الاتيان بجميع
 وظائفها علما وعلا لانه لما عرف سيده وجب عليه ان
 يخضع له ويخشع ويدع عن له بجميع العبودية فلا
 عبادة تجمع الخضوع والخشوع والابتهال الى الله سبحانه والتضرع
 اليه مثلها فيجب على العبد الوقوف بين يدي سيده للخدمة بالطهارة
 الكاملة والخشوع التام فبذلك يحفظا عنده ويرضى عنه فاذا
 واظب على الصلاة اورثه ذلك لبن الفؤاد وتمرين الجسد وتذلل
 النفس اجلا لا تخالفها وانذالا لرازقها فاذا اتى بالصلاة راغبا
 راها استقبلته القنطرة الرابعة وهي قنطرة الصوم
 عند طول شهره ووجوب فرضه مقدما فرضه في النزول على الزكاة
 ايضا لان النفوس على الاموال اشح وفيها يتعلق بالابدان اسحق
 وذلك الصلاة والصيام لان في ايجاب فرض الصيام حثا
 على رحمة الفقراء وطعامهم وسد جوعاتهم بما قد عاناه العبد
 وقاساه من شدة المجاعة ولان الصوم يقهر النفس ويكسر
 شهوتها المستولية عليها ولهذا قال عليه الصلاة والسلام معا
 الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع
 فليصم فان الصوم له وجاء فوجب على العبد احكام الصوم
 بجميع شروطه وكف جوارحه عن المحرم عليه ظاهرا وباطنا
 لان المقصود من الصوم عند اهل التحقيق التخلق بخلق من اخلاق
 الملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان لانهم منزهون

عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم بقدرته
بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء
الشهوات عليه وكونه مبتلا بمجاهدتها فكما انهم في الشهوات
انخط في اسفل سافلين والتحق باغمار البهائم وكما قمع
الشهوات ارتفع الى اعلا عليين والتحق بافق الملائكة
المقربين الى الله تعالى قرب صفات لا قرب مكان والذي يتشبه
باخلاصهم يقرب من الله بقربهم فهذه حقيقة الصوم عند اهل
التحقيق فاذا اتى العبد بفريضة الصوم على الكمال استقبلته القنطرة
الخامسة وهي قنطرة الزكاة كما ورد في الخبر الزكاة قنطرة
الاسلام قدم الله تعالى فرضها على فرض الحج لان في الحج مع انفاق
المال سفرا شاقا فكانت النفس الى الزكاة اسرع اجابة منها الى الحج
فكان في ايجابها مواساة للفقراء ومعونة لذوي الحاجة تكفهم
عن البغضاء والتقاطع وتبعثهم على التوارد والتواصل مع ما في
ادائها من تمرين النفس على السباحة ومجانبة الشح المذموم
لان السباحة تبعث على اداء الحقوق والشح يصد عنها لان الله تعالى
امتنع عباده حين ادعوا محبته ان ينفقوا في اموالهم المحبوبة عندهم
فيكون ذلك تصديقا لدعواهم ولذلك قال لن تنالوا البر حتى تنفقوا
ما تحبون فاستتر لهم عن المال الذي هو معشوقهم وعن النفس
التي هي غاية محبتهم فقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وذلك بالجهاد وهو مسامحة
النفس بالمهجة شوقا الى لقاء الله تعالى والمسامحة بالمال اهون
فاذا اخرج العبد من ماله فريضة الزكاة بكمال حقوقها الى
المستحقين لها استقبلته القنطرة السادسة وهي قنطرة

الحج آخر الله سبحانه فرضه على العباد - لا يجمع عملا على دين
وحقا في المال جعل فرضه بعد استقرار فرائض الابدان وفرائض
الاموال ليكون استئناسهم بكل واحد من النوعين ذريعة الى تسهيل
الجهاد عليهم لا يجمع النفس والمال كالحج وكان في ايجاب الحج تذكيرا
لسفر الآخرة في مفارقة المال والاهل وخضوع العزيم والذليل في
الوقوف بالمحشرين يديه واجتماع المطيع والمعاصي في الرهبة منه
والرغبة اليه واقلع اهل المعاصي عما يجترحونه وندم المذنبين على
ما قدموه لا نه قل من حج الا واحد ثوبة من ذنب واقل عام من معصية
فاذا ادى العبد فريضة الحج على الكمال خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه
فهذه الخمس قناطر قواعد الاسلام كما صح في الخبر بنى الاسلام على
خمس الحديث وهي اصل العبادة والالتيان بهن على الكمال علامة السعادة
فلسنا نتعرض لها هنا لذكر نقطة الجهاد لانه من فروض الكفاية داخل
في فريضة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على قدر درجاته الثلاث وهذه
الفرائض الخمس اصلها واساسها الذي تبنى عليه هو التوحيد
والايمان والاخلاص لانه لا تصح العبادة الا بالايمان ولا يصح ان
الا بالعلم ولا يصح العلم الا بالطلب ولا يصح الطلب الا بالارادة ولا
تصح الارادة الا بباعث يبعث عليها والباعث هو الرغبة في ثواب
الله والرغبة عن عذابه ولا يصح ذلك الا بالوعد والوعيد ولا يصح ان
الا بالشرع ولا يصح الشرع الا بصدق الرسول عليه السلام وصدق
الرسول يصح بالمعجزة لان ظهور المعجزة انما هو باذن الله سبحانه
وتعالى مالك الخلق والامر تبارك الله رب العالمين * (فضل) *
فلما استكمل العبد هذه الفرائض وتحقق له الطريق كما وصفنا انبعث
قلبه ليبتعد للعبادة فنظر فاذا هو صاحب ذنوب وتبعات فيقول

كيف اقبل على العبادة وانا مصر على المخالفة والمعاندة فيجب على
اولا ان اتوب الى الله تعالى ليظهرني من اقدار الذنوب فاصح
لخدمة علام الغيوب فتستقبله ها هنا نقطة التقرب
وهي القنطرة السابعة فيحتاج لا محالة الى قطعها ليصل الى المقصود
من العبادة فياخذ في ذلك باقامة التوبة في حقوقها وشروطها
الى ان قطعها بجميع وظايفها كما سيأتي ان شاء الله تعالى فلما
فرغ من هذه القنطرة حن الى العبادة لياخذ فيها فنظر فاذا
حوله عوايق محدقة به كل واحد فتمنهن تعوقه عما قصد من
العبادة وتشغله بضرب من الشواغل فتستقبله ها هنا نقطة
العوايق فتأمل فاذا هي اربع احداهن قنطرة الدنيا المتعلقة
به فيحتاج الى قطعها بالتجرد عنها والزهد لان الدنيا والآخرة
ضرتان ان سخط احدهما ارضى الاخرى وانها كالشرق والمغرب
بقدر ما يميل احدهما يعرض عن الاخرى ويبعد عنها فالحاج الى
قطعها بالزهد فيها والتجرد عنها الا قدر الزاد فلا بد له منه كما
سيأتي ان شاء الله تعالى الثانية قنطرة الخلق اهل الرغبة والبطالة
واهل الشر والجهالة فيحتاج الى قطعها بالتفرد عنهم والمهرب من لقاءهم
ان عم البلاء او خشي هلاك دينه او يعتزل اعمالهم بقلبه وفعله
ويحضر الجماعة والجمعة معهم ويوفيهم حقوقهم من صلاة وزيارة
وحضور ميت كما سيأتي ان شاء الله تعالى الثالثة قنطرة
الشیطان فيحتاج الى قطعها بالقهر والحاربة والاستعاذة بالله
منه والمخالفة له لانه عدو ولا مطمع فيه لمصلحته وابقبالا لانه
لا يقنعه الا هلاك العبد اصلا فلا وجه الى الامن من هذا
العدو والغفلة عنه **الرابعة** قنطرة النفس وهي اعدا

الاعداء واشدها على العبد اذ هي بين جنبيه لا يمكنه التجرد عنها
 بمرّة لانها المطية ولا مطيع ايضاً في موافقتها على ما يقصده من
 من الاقبال على العبادّة اذ هي مجبولة على ضد الخير امارّة بالسوء والشر
 فاحاج اذا الى ان يلجها بلجام التقوى لتبقى له فلا تنقطع وتنقاد له
 فلا تطفئ فيستعملها في المصالح والرشاد ويمنعها عن المهلك والفساد
 فيأخذ في قطع هذه القنطرة بالسياسة والاعتدال فيجمع من
 شهوات النفس ما خرج عن طاعة الشرع والعقل ويترك
 لها ما لا يخرج من الشرع والعقل فلا يترك كل شهوة ولا يتبع
 كل شهوة فلما فرغ من هذه القنطرة وقطعها بحسن عونه وثبوته
 رجع الى العبادّة فنظر فاذا عوارض تعرضه عن العبادّة وتشغله
 عنها كما ينبغي فتستقبلها هاهنا قنطرة **العوارض** فتأمل
 فاذا هي اربعة **احد**ها الرزق تطلبه النفس به ويقول لا بد
 لي من رزق وقوام وقد تجردت عن الدنيا وتفرقت عن الخلق
 فمن اين يكون قوامي ورزقي **الثاني** الاخطار من شئ تخافه
 وترجوه او تريد او تكرهه ولا يدري الصلاح في ذلك من الفساد
 فان عواقب الامور مبهمه لانها ربما يقع في فساد او مهلكة **الثالث**
 الشدايد والمصايب تنصب عليه من كل جانب لاسيما وقد
 انتصب لمخالفة الخلق ومحاربة الشيطان ومجاهدة النفس
 فكيف من غصة يتجرعها وكم من شدة تستقبله وكم من هم
 وحزن يتعرض له وكم من مصيبة تتلقاه **الرابع** القضاء من
 الله سبحانه بالخلق والامر يرد عليه حالاً في الا والنفس تسارع
 السخط وتبادر الفتنة فيحتاج الى قطع هذه العوارض الاربعة
 باربعة اشياء بالتوكل على الله سبحانه في موضع الرزق وبمقتضى

الامور اليه في موضع الاخطار وبالصبر عند نزول الشدايد
 وبالرضا عند نزول القضاء فلما قطع هذه القنطرة بما ذكرنا
 باذن الله وحسن عون الله الى العباد فتنظر فاذا النفس فائرة
 كسلا لا تنشط ولا تنبعث للخير والعبادة كما يجب وينبغي
 وانما ميلها ابد الى غفلة وراحة وبطالة بل الى شر وفضول
 وبلية وجهالة فاحاج معها هاهنا الى سابق يسوقها الى
 الخير والطاعة وينشطها له والى زاجر يجرها عن الشر والمعصية
 ويفترها عنه وهما الرجا في ثواب الله تعالى والخوف من عذابه
 مع توابعها من الحذر والاشفاق والشوق والمحبة فلتستقبلها هاهنا
 قنطرة **البواعث** فاحاج الى قطعها بالخوف والرجا كما قلنا ^{هاهنا}
 فلما قطعها بحسن عون الله تعالى وتأييده رجع الى العباد فتنقبله
 قنطرة **العوائق** بالكمال فيعانقها بالشوق والاجتهاد اذ لم ير
 شيئا ساعدا ولا عاقبا ووجد باعثا وداعيا فنشط في العباد
 واقامتها بتمام الرغبة فنظر فاذا تبعد هذه العباد التي احتمل فيها
 كل ذلك آفتان عظيمتان وهما الريا والعجب تارة يرائي الناس
 بطاعة الله فيفسدها وتارة يمتنع من ذلك ويلزم من نفسه
 فيعجب بها ويحيط العباد عليها ويتلفها فاستقبلته ^{هاهنا}
 قنطرة **القوارح** في الاعمال المبطله لها فاحاج الى قطعها
 بذكر المنه والاخلاص ونحو ذلك ليسلم له ما يعمل من خير وعبادة
 فلما قطعها بمجد واحتياط وحسن عصمة الله وتأييده فلما فرغ
 من هذا كله حصلت العباد وسلمت من كل آفة ولكنه نظر فاذا
 هو غريق في مجور من الله تعالى وكثرة اياديه من امداد التوفيق
 والعصمة وانواع التأييد والحراسة فخاف ان يكون منه اغفال

للشكر فيقع في الكفران فتزول عنه تلك النعم الكريمة من
 انواع الطاف الله تعالى وحسن نظره فتستقبلها هاهنا
 قنطرة الحمد والشكر على كثير نفعه تعالى فلما فرغ من
 هذه القنطرة نزل فاذا هو بمقصوده من العبادة بين يديه
 فلم يسر الا قليلا حتى وقع بميدان الانس والرضى وبساتين
 المحبة واللقاء وصحراء الشوق وعصبات المعرفة ومجلس
 المناجاة فارتفع هاهنا على بساط قنطرة المناجاة فهو يتنعم
 في لذة العبادات وبساط المجاهدات ايام حياته وبقية عمره
 تارة يتنعم بلذة الشوق والمحبة ويتلذذ بمجدودة الرجا والطمع
 وتارة ينقبض بخوف الخاتمة فيبينها هو يبادر الموت راغبا
 راهبا ويتوقع القدوم على الله تعالى آمنا مطمئنا فيكابد هاهنا
 قنطرة خوف الخاتمة قال فيينا العبد يجتهد في الدعاء
 والتضرع ويتنعم في المجاهدة والتخشع ويبادر الخاتمة بالخوف
 والقلق خائفا من حرقة الطرد والاهانة ووحشة البعد والضلالة
 ومرارة الغزل والازالة وقد خلف جملة القناطر وانشرح له
 القلب بالعلوم والبصائر وقد طهره الله سبحانه من الاوزار
 والكبائر وسبق العوائق الشاغلة ودفع عن نفسه العوارض
 المانعة وظفر بالبواعث والزواجر وسلم من القوادح المبطلات
 فيينا هو كذلك اذا شرف على قنطرة الموت بشخص في الدنيا
 ارضى قلب في العقبى ساوى وقد استغفر الدنيا وحن
 الى الملك الاعلى واستبسط البريد واشتاق الى اللقاء فيينا هو
 كذلك اذا برسل رب العالمين قد ورد واعليه بالروح والريحان
 والبشرى والرضوان من عند رب راض غير غضبان فتلقاه

في طيبة النفس وتام البشرى والانس من هذه الدار الفانية
 المفضية الى الحضرة الالهية والجنة العالية فيكون القبر له
 روضة من رياض الجنة ويوفق للصواب عند امتحان الملكين
 اياه بالسؤال والفتنة ويعرض روحه على مقعده من الجنة
 في كل غدوة وعشية فاذا بعث من قبره حمل على بخائب
 الكرامة آمنة من الفرع الاكبر واهوال يوم القيامة ويكون
 وجهه كالقمر ليلة التمام مع ما يلقي من البر والاكرام وياخذ
 بيمينه صحيفة العمل ويكسى من فاخر الخلى والحلل ويجاسب
 حسا بايسيرا وينقلب الى اهله مسرورا ويجوز قناطر جهنم
 بنور ساطع على ذلك الظلام المدهم ويساق الى الجنة محبورا
 ويسقيه الرب سبحانه شرابا طهورا في ملك كبير ونعيم خطير
 مجاور للرحمن في رياض تلك الجنان مع الذين انعم الله عليهم من
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في مقعد صدق
 عند مليك مقتدر فيها لها من سعادة ما اعظمها وكرامة
 ما اودعها فنسال الله البر الرحيم المنعم الكريم ان يمن علينا وعليكم
 معشر الاخوان بهذه الطريقة المستقيمة حتى يوصلنا بها الى الهدى
 الكرامة العظيمة والنعمة الجسيمة وان لا يجعلنا من الذين لا
 نصيب لهم في هذا السعى المشكور والجزاء الموفور الا وصفا
 وسماعا وتمنيا لا انتفاعا واليه نرغب ان لا يجعل ما تعلمنا حجة
 علينا واياه نسال ان يوفقنا جميعا للعلم والعمل كما يحب ويرضى
 انه ارحم الراحمين واكرم الاكرمين * (قصصك) * ثم اعلم
 بالتحقيق انه ليس هذا الطريق في طوله وقصره وقناطره
 المرتبة عليه مثل المسافات التي تسلكها الانفس فتقطعها

بأقدام الاجسام فيقع قطعها على حسب قوة الاجسام وضعفها
 وانما هو طريق روحاني تسلكه القلوب فتقطعه بالافكار
 على حسب العقائد والبصائر اصله نور سماوي ونظر الهى
 يقع في قلب من سبقت له من الله العناية الازلية فينظر
 العبد به نظرة يرى بها امر الدارين بالحقيقة ثم هذا
 النور ربما يطلبه العبد مائة سنة فلا يجده ويبقى في القنطرة
 الواحدة سبعين سنة ولا يقطعها فكم يصيح ويصرخ ما اظلم
 هذا الطريق واشكله واعسر هذا الامر واعظمه وذلك لخطائه
 في الطلب وتقصيره في الاجتهاد وجهله للطريق واخر يجده
 في خمسين واخر في عشرين واخر في يوم واحد واخر في ساعة
 ولحظة على ما قسم له من عناية رب العزة وتوفيقه الا ترى
 اصحاب الكهف كان مدتهم في هذا الطريق خطوة اذروا للتغيير
 في وجه ملائكتهم دقيانوس على ما حكى في الخبر فقالوا ربنا رب
 السموات والارض وكذلك سحرة فرعون ما كانت مدتهم
 اللحظة حين راوا معجزة موسى عليه الصلاة والسلام قالوا
 آمنا برب العالمين رب موسى وهارون الآية فابصر الطريق
 في ساعة او اقل فصاروا من العارفين بالله الراضين بقضائه
 الصابرين على بلائه فان قلت فلم اختص هؤلاء بالتوفيق
 وحرم غيرهم وهم جميعا مشتركون في رتبة العبودية فاعلم انه
 لا يستل علم يفعل وهم يستلون لكن العبد مأمور بالاجتهاد
 والامر مقسوم والحكم العدل يفعل ما يشاء فنسئل الله تعالى
 ان لا يحرمانا ذلك بمنه وكرمه * (فصل) * ومثال
 هذا الطريق في الدنيا قناطر الصراط في الآخرة في عقباتها

ومقاطعها وهما صراطان صراط الدنيا وصراط الآخرة فصراط
الدنيا للقلوب يرى أحوالها أهل البصائر وصراط الآخرة للنفس
يرى أحوالها أهل الابصار فاختلقت أحوال السالكين في الآخرة
لاختلاف أحوالهم في الدنيا وبالله التوفيق * (فصل) *
ثم أعلم يقينا أن من سبق له من الله تعالى التوفيق وادع قلبه
نور الهداية على التحقيق حتى عرف فضيلة تارض نفسه ورزقه
العناية لخدمتها حتى ينظر إليها في رضا ارضية ذات حمياه
تابعة وأشجار فارعة وأثمار يانعة وظل ظليل ونسيم عليل
ويفتش في غياض شجارها فيجد ماوى لأسد الغضب
ونمور الجهل وذئاب الغدر وخنازير الشره وكلاب الحرس
وضباع الحق وحيات الظلم وعقارب الحسد فإذا تحقق
ذلك منها فليبتهل إلى الله تعالى بقلب منيب أن يرزقه
مجاهدة هذه الآفات المؤذية حتى ينقى أرض نفسه منها
بالمجاهدة الحقيقية ويزرع فيها أصناف رباحين الاخلاق
المرضية فإن الله سبحانه مرجو أن يهب له مطية التوفيق
حتى يقطع بها الطريق وهذه المطية لها أربعة قوائم من غير
لحم ولا عظم فإن قلت اشرح لي قوائم المطية فهل ينفعك
الاشتياق وانت غير مسارع إلى الخاق ولكن ساشرحها لك
فالقائمة الأولى ذكر الله تعالى على الدوام بلا ملل والثانية
تعلق القلب في كل حين وزمان والثالثة صرف الهممة إليه
اشتياقا والرابعة اشتغال القلب به عن كل شيء سواه وأعلم
أن بصر المطية من العلم والمعرفة واذنها من المراقبة وظهرها
عن التوكل وعنقها من الوفا وقلبها من الصدق مكمل

بالاخلاص والجمام من الهيبة وروحها من اليقين وطعامها
 من الانس وقائدها التوفيق وسائقها العون والتأييد
 تصديقا لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
 وطرق التوفيق الى الله تعالى كثيرة لا تحصى والمطايا كذلك
 ولكن هذه مطية من سلك اقرب طرق التوفيق الى الله تعالى
 فيقطعها في لحظة وذلك بان يجعل ما في الوجود في خطوة
 واحدة وهذه المطية هي الغاية القصوى وما سواها من
 المطايا تتبع لها اليها ينتهي عمل العاملين وبغنائها تنافس المطايا
 العارفين وحواليها يكون طواف الروحانيين وبادبها يتادب
 الصديقون وما سواها من مطايا الاولياء وطرقهم تتبع لهذه
 المطية ولهذا الطريق واعلم ان هذه المطية في طرق مفازة
 القناطر المعورة بالصمصام والعايات وفيها تقع معارك
 الحروب فيكثر فيها ملاحم القتال فسلوا ايها الاخوات
 الموفون للطريق رحمكم الله تعالى سيوف المجاهدة وانشروا الوية
 المراقبة واركنوا رايات التفقد والمحاسبة ولكن لا يقطع
 هذه المفازة بالكمال حتى يصل الى هذه المطية الا من رزقه الله
 تعالى من التوفيق ما يخلص به انير الهباء من الهوا ولطيف
 الهوا من الماء مع عصمة الله تعالى وامداده اياه بقوة اليقين
 حتى لا يرى في الوجود الا الله تعالى وافعاله من ابطال العارفين
 وشجعان الروحانيين وسياس الصديقين ولكن من كان التوفيق
 قائده والتيسير دليله فما اسرع الى كل خير وصوله فاجتهدوا
 رحمكم الله تعالى في اخذ حظكم من مولاكم عسى ان يهديكم لركوب
 هذه المطايا الحسان ويوصلكم عليها بلطفه دار الامان والرضوان

وتناصحوا فيها بينكم ولا تتركوا حب الدنيا يفلق أفعال قلوبكم فانه
 شر محبوب واخطر مطلوب جعلنا الله تعالى واياكم ممن يستمع
 القول فيتبع احسنه * (فصل ٢٨) * دعاني رحيم الله تعالى
 الى تمثيل الدنيا بالمفايزة وتمثيل الشريعة بالطريق فيها وتمثيل
 الفرائض بالمقناطر موضوعة عليها وتمثيل اعمالها بالمطايا لاني
 وجدت ضرب الامثال يرشق القلوب بسهام الموعظة رشقا لا يليق
 بغيرها ولان ذلك ابلغ في تقريب المعاني الى العقول كقوله عليه الصلاة
 والسلام فيما روي عنه انه قال العلم خيل المؤمن والحلم وزيره
 والعقل دليله والعمل قائده والرفق والده والبر اخوه والصبر
 امير جنوده وقال بعض السلف سالت راهبا فقلت لهما الدنيا
 قال خلق كخلق المرأة راسها الكبر ووجهها الفرح وعينها السمو
 ولسانها الغدر وادناها النسيان ونفسها العلو وقلبها الطمع
 وبطنها الحرص ورجلها الحسد وعنقها الحزن وظهرها الاياس
 من الله تعالى وزينتها الشهوات فهذه صفة دنياكم التي عليها
 تتشاجرون فاحذروها وقال الله سبحانه وتلك الامثال انضربها
 للناس وما يعة لها الا العالمون وفي كتاب الله تعالى من الامثال
 ما يستغرق الوصف والله المستعان * (فصل ٢٩) * فان
 قال قائل اذا كان الامر على ما وصفت والطريق على ما مثلت لقد
 قل من الناس العابد لهذا الرب المعبود والواصل الى هذا المقصود
 فمن ذا الذي يقوى على هذه المون ويحصل هذه الشروط فاعلم
 ان الله سبحانه يقول ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فانتبعوه الا
 فريقا من المؤمنين وقال وقليل من عبادي الشكور وقال الا
 الذين امنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ثم قال ولكن اكثر

الناس لا يعلمون ولا يشكرون ولا يعقلون ولا يتفكرون في أمثال
 هذه الآيات ثم إن ذلك يسير على من يسره الله تعالى عليه وصفا
 قلبه ونوره فعلى العبد الاجتهاد وعلى الله سبحانه الهداية قال
 الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فاذا كان العبد
 الضعيف يقوم بما عليه من التكليف فما ظنك بالرب القادر العلي
 الكبير اللطيف والشان ^{كله} يرجع الى اصل واحد وهو الكلمة السابقة
 في الازل بالتوفيق والسعادة ولا يدرك ذلك باجتهاد وتكليف
 ولكن بقسمة ازلية وهبة واهب لا يستل عما يفعل وهم يستلون
 وليست هذه الهبة بالانساب ولا بالاحساب الا ترى الى لقمان
 الحكيم قيل انه عبد ملوك نوبي اعطاه الله من الحكمة ما طبق الافاق
 واشتهر في الاقطار حتى انزل ذلك في القرآن وكذلك غيره ممن يطول
 ذكره رجالا ونساء مثل تيجينة المعتوقة وغزالة الامه المجلوبة
 من السودان اما تيجينة فانها كانت تصلي في مصلى ابي عبيدة الجناوني
 رحمه الله تعالى فقصدتها ابو الخير الزواغي فرأى ضوءا ساطعا
 واشباه رجال خلفها او دائرين بها فشرب عندها من اداء لبنا
 نوصا من ذلك الاناء ما في حالته تلك واما غزالة فهي صاحبة
 ثم ف وادي الزير فكانت فيما قيل اذا نومت مواليتها في بلد ويغوا
 حضرت المجلس في تونزيرف فتاتي كهفها آخر الليل فتجد فيه
 صبا حين يقدان فلما اعتقت انطفي مصباح واحد وبقي آخر
 والله تعالى اعلم فنسال الله البر الرحيم ان يمن علينا وعليكم بالتوفيق
 * (فصل ٢) * اعلموا رحمكم الله تعالى اني تفكرت في احوال
 اسلافنا رحمهم الله تعالى فوجدتهم اهل بصائر ومعرفة بالدين
 واهل تواضع وخشية في قوة يقين مع ما منحهم الله من سلامة الصدور

من كل غائلة واجتهاد في العبادة بتصديق الورع عن كل شبهة
 فبذلوا في احياء دين الله تعالى اموالهم واهرقوا فيه دماءهم فاصبحوا
 وقد اقضت منهم الديار ولم يبق الا ذكرهم في المجالس والاقطار
 فانثارهم مذكرة وسيرهم في الاسفار مشهورة فخلف من بعدهم
 خلف رضوا بالدنيا عوضا عن الآخرة عليها يتكالبون وبها يتواصلون
 ومن اجلها يتوالون ويتعادون استعبدتهم الدنيا فاذلهم والامان
 فاضلتهم في اليتهم اكتسبوها من ابوابها واكملوها من اسبابها ولكنهم
 اخذوها عوضا عن الدين وثمنا بخس السير اشيا خنا الاولين
 استحوذ على اكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان فاصبح كل بعاجل
 حظه مشغوقا فصار المنكر من اجل ذلك عندهم معروفا حتى ضاعت
 حدود الدين وامحت آثار السلف الصالحين فاصبح منار الدين مندرسا
 وصار الهدى في اقطار الارض منطمسا ولقد خيلوا للخلق الا علم
 الا فتوا بحكمة يستدرج بها العوام اذ لم يروا ما سواها مصيدة
 للحرام وشبكة للحطام واما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف
 الصالح مما سماه الله تعالى في كتابه علما وفقها وحكمة ونورا وهداية
 ورشدا فقد اصبغ بين الخلق مطويا وصار نسيا منسيا ثم ان
 نظرت في كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام وما
 دونه السلف الصالح رحمهم الله تعالى من الآثار والسير في الدفاتر
 والاسفار فوجدت في ذلك علما اتضع عندي برهانه وحقيقته
 وايقنت بالفوز والنجاة لمن انتحله وعمل به وهو العلم بمجدود التقوى
 من الورع عن محارم الله عز وجل والقيام بمجدوده وتصفية القوت
 والقلوب من مكارهه فرايت انحلال ذلك والعمل بمجدوده واجبا
 على والحجة العظمى قائمة من اجله على جميع من فهمه اذا كان ذلك

دين الله القوى والحق المبين وعليه مضى اسلافنا وسائر
المتقين شمر اني نظرت في احوال دهرنا فرايت دهر امتصعا
تبدلت فيه شرائع الايمان وانتقضت فيه عمر الاسلام واندرست
فيه حدود الدين بالكلمة ورايت فتنا متراكبة يحار فيها
اللبيب ودينا مندرسا لا داع اليه ولا محجب وقد عميت عن
الآخرة بصائرنا وامتلات بحب الدنيا ضائرنا فخشيت الانسلاخ
من الامر كله فارت التمسك بالقليل خيرا من ذهاب الجميع وان كان
لا عذر لاحد في تضييع شئ من امر الله تعالى ولا ارتكاب شئ من
مناهيه ولكن سداد من عوز لانه بلغنا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا صحابى برسياتى بعدكم قوم ان تمسكوا بعشر
ما انتم عليه نجوا فذعاني ما ذكرت الى تاليف كتاب اشرح فيه
ان شاء الله تعالى بعض شرائع الدين وابين بعض مناهيه لعل
الله تعالى يجعله تذكرا لنفسى ولمن نظر فيه من ابناء جنسى
وغيرهم من الناس وسميت به كتاب قناطر الخيرات فالله سبحانه
وتعالى اسأله التوفيق في القول والعمل والعصمة من الخطاء
والزلل وهذا الكتاب يحوى على سبعة عشر قنطرة اشرحها
ان شاء الله تعالى بالتمام الاولى قنطرة العلم وهي تحوى على
مقدمة في بيان العقل وعشرة ابواب في تفصيل العلم الاولى
في بيان فضله الثانية في فضل التعلم والتعليم الثالثة في فرض
العين الرابع في فرض الكفاية الخامس في بيان حد الفقه والكلام
في علم الدين وبيان علم الآخرة من علم الدنيا السادس في طرق
العلم وتقاسيمه السابع في ادب المتعلم والعالم الثامن في اوقات
العلم والعلماء السوء التاسع في بيان جنس العلم المذموم واسماء

العلم المجود العاشر في العلامات المميزة بين علماء الدنيا والآخرة
 وسائر القناطر تأتي على الترتيب المتقدم ان شاء الله تعالى
 الى قسمة فيكون آخرها صفة الجنة والنار وهذه الابواب
 تشتمل على فصول ستاتي فيما بعد ان شاء الله تعالى ونحن
 الآن مبتدئون ان شاء الله تعالى في ابواب العلم وتفاصيلها
 اعلم انه قد قدمنا اولاً اننا سنشرع في بيان مقدمة العقل قبل
 ابواب العلم * (فصل ٦) * في فضل العقل وشرفه
 وحقيقته واقسامه وانما قد منّا بيان العقل على تفصيل ابواب
 العلم لان العقل آلة العلوم واس للفضائل
 وينبوع للآداب واصل للتكليف وعماد للدنيا فالعلم يجري منه
 مجرى الثمر من الشجر والنور من الشمس والروية من العين
 وشرف العقل مدرك بالضرورة وكيف لا يشوف ما هو وسيلة
 الى السعادة في الدنيا والآخرة وروى عن ابي سعيد الخدري عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن
 عقله فبقدر عقله تكون عبادته اما سمعتم قول الفجار لو كنا
 نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير وعن انس قال كثرت
 المسائل يوما على رسول الله صلى الله عليه فقال ايها الناس
 ان لكل شيء مطية ولحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة افضلكم
 عقلاً وعن ابي هريرة قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من غزوة احد سمع الناس يقولون فلان اشجع من فلان وفلان ابلى
 عالم يبل غيره ونحو هذا فقال صلى الله عليه وسلم اما هذا فلا علم
 لكم به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال عليه السلام انهم
 قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل فكانت نصرتهم ونياهم

على قدر عقولهم فاصيب منهم من اصيب على منازل شتى فاذا
 كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نبائهم وقدر عقولهم
 وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اصل الرجل عقله وحسبه
 دينه وعن الحسن البصرى قال ما استودع الله احدا عقلا الا
 استنقذه به يوما ما في عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه بالعقل
 وجد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز
 وجل اوفرهم عقلا وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قلت
 يا رسول الله بسم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة
 قال بالعقل قلت اليس انما يجزون باعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم
 يا عائشة فهل عملوا الا بقدر ما اعطاهم الله عز وجل من العقل
 فيقدر ما اعطوا من العقل كانت اعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون
 وقال بعض الحكماء العقل افضل مرجو والجهل انكاء عدو وقال بعض
 بعض الادباء صديق كل امرئ عقله وعدوه جهله وقال بعض
 البلغاء خير المواهب العقل وشر المصائب الجهل وانشد الماوردي
 لابراهيم بن حسان

يزين الفتى في الناس صحة عقله * وان كان محظورا عليه مكاسبه
 يشين الفتى في الناس قلة عقله * وان كرمت اعراقه ومناسبه
 يعيش الفتى بالعقل في الناس اناه * على العقل يجري علمه وتجاربه
 وافضل قسم الله للمرء عقله * فليس من الاشياء شئ يقاربه
 اذا اكمل الرحمن للمرء عقله * فقد كملت اخلاقه ومأربه
 وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ آلة
 وعدة والآلة المؤمن العقل ولكل شئ مطية ومطية المؤمن العقل

ولكل شئ دعامه ودعامه المؤمن العقل ولكل قوم غاية وغاية
العباد العقل ولكل اهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين
العقل ولكل خراب عماره وعماره الآخرة العقل ولكل امر عقب
ينسب اليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون اليه
ويذكرون به العقل ولكل شئ فسطاط وفسطاط المؤمن
العقل وعنه صلى الله عليه وسلم ان احب المؤمنين الى الله عز
وجل من نصف في طاعته تعالى ونصح لعباده وكمل عقله ونصح
نفسه فابصر وعمل به ايام حياته فافلح وانجح وعنه عليه الصلاة
والسلام قال اتمكم عقلا اشدكم لله عز وجل خوفا واحسنكم فيما
امر به ونهى عنه نظرا وان كان اقلكم تطوعا واعلم ان بالعقل
تعرف حقائق الامور ويفصل بين الحسنات والسيئات وهو ينقسم
قسمين غريزي ومكتسبي فالغريزي هو العقل الحقيقي وله حد يتعلق
به التكليف لا يتجاوزه الى زيادة ولا يقصر عنه الى نقصان وبه
يمتاز الانسان من سائر الحيوان فاذا تم في الانسان سمي عاقلا
وخرج به الى حد الكمال كما قيل عن صالح بن عبد القدوس انه قال
اذا تم عقل المرء وتمت اموره وتم اياديته وتم بناؤه وروى عن
الضجالي قوله تعالى لينذر من كان حيا اي من كان عاقلا ولختلف
الناس فيه ووصفته على مذاهب شتى فقال قوم هو جوهر
لطيف يفصل به بين حقائق المعلومات واختلف من قال
بهذا في محله فقالت طائفة محله الدماغ لان الدماغ محل
الحس وقال آخرون محله القلب لان القلب معدن الحياه
ومادة الحواس وفي آثار قومنا عن علي بن ابي طالب يرفعه
الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله سبحانه العقل

من نور مكنون في غامض علمه من حيث لا يطلع عليه ملك مقرب
 ولا نبي مرسل فجعل الزهد راسه والخير سمعه والحياء عينه
 والرافة قلبه والعلم فهمه والبصر طبعه شمر قواه بعشرة أشياء
 بالايمن واليقين والسكينة والصدق والاخلاص والقنوع ^{والخشوع}
 والشكر والتسليم والصبر ثم قال له اقبل فاقبل فكان اقباله اقبالا
 ثم قال له ادبر فادبر فكان ادبارا فقال له عز وجل فوعزني وجلالي
 ما خلقت خلقا يطمعون على منك ولا احسن منك ولا احب الي
 منك بك اخذ واعطى وبك اعبد وبك اعرف ولك الثواب وعليك
 العقاب قال فخر العقل ساجدا فمكث في سجوده الف عام فقال له
 عز وجل ارفع راسك واسأل تعط واشفع تشفع فقال اللهم سيدي
 بمحك على خلقك الا شفعتني فيمن خلقتني فيه قال فذلك لك
 وقال صلى الله عليه وسلم من اوتي العقل فقد اوتي خيرا كثيرا وانما
 العاقل من عقل عن الله تعالى امره ونهييه ومن لم يكن كذلك فليس
 بعاقل حتى قال بعض العلماء فيمن اوصى بثلاث ماله لا عقل الناس
 ان يصرف في الزهاد لانهم نقاد للعقل ولم يغتروا بالامل وعنه
 عليه السلام قال اكمل الناس عقلا اطوعهم لله واعلمهم بطاعته
 فلا يعجبكم اسلام رجل حتى تعلموا عقله وقال امرنا معشر الانبياء
 ان نكلم الناس على قدر عقولهم فان قيل ان كان العقل عرضا
 فكيف خلق قبل الاجسام وان كان جوهر فكيف يكون جوهرا
 قائم بنفسه لا يتحيز قيل له ان هذا من العلم الغامض الذي
 لا يطلع عليه الا الانبياء والروحانيون وقد ابطال الماوردي في
 كتابه هذا القول بهذه العلة وقال قوم العقل غريزة يتهيأ بها
 درك العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية حكى هذا عن

الحارث المحاسبي فكانه اشار الى ان العقل نور يقذف في القلب به
 يستعد لادراك الاشياء ونسبة هذه الغريزة الى العلوم نسبة
 العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في انكشاف
 العلوم لها نسبة نور الشمس الى البصر وهذا الوصف هو الذي
 يفارق الانسان به سائر البهائم وقال آخرون العقل بعض العلوم
 الضرورية اراد العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات ^{الصفحة} الطفل المبين
 بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بان الاثنين اكثر من
 الواحد وان الشخص الواحد لا يكون في مكانين وقلت طائفة العقل
 هو جملة العلوم الضرورية من وجوب الواجبات وجواز الجائزات
 واستحالة المستحيلات وقال بعضهم العقل هو العلم بالمدركات
 الضرورية وذلك نوعان احدهما ما وقع عن درك الحواس الخمس كالمريثات
 المدركة بالبصر والاصوات المدركة بالسمع والطعوم المدركة بالذوق
 والروائح المدركة بالشم والاجسام المدركة باللمس فاذا كان الانسان
 من يدرك بحواسه هذه الاشياء ثبت له هذا النوع من العلم وكان
 عاقلًا لان خروجه في حال تغيض عينيه من ان يدرك بها ويعلم
 لا يخرج من ان يكون كامل العقل من حيث علم من حاله انه لو ادرك
 لعلم ^{في النوع} الثاني ما كان مبتدئ في النفوس كالعلم بان الشيء
 لا يخلو من وجود او عدم وان الموجود لا يخلو من حدوث او قدم
 وكالعلم بان من الجمال اجتماع صدين وان الواحد اقل من الاثنين
 وهذا النوع من العلم لا يجوز ان يكفي عن العاقل مع سلامة حاله
 وكان عقله فاذا كان عالما بالمدركات الضرورية فهو كامل العقل
 والى هذا القول ذهب الماوردي في كتابه قال فكل من بقي ان يكون
 العقل جوهرًا ثبت محل القلب لان القلب محل العلوم كما قال تعالى

افلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها فدلّت هذه
الآية على امرين احدهما ان العقل علم والثاني ان محلّه القلب وفي
قوله يعقلون بها تاويلان احدهما معناه يعلمون بها والثاني يعتبرون
فهذه جملة القول في العقل الغريزي واما العقل المكتسب فهو نتيجة
العقل الغريزي وذلك علوم تستفاد من التجارب بمجاري الاحوال
فان من حكمته التجارب يقال انه عاقل في العادة ومن لا يتصف به
يقال انه غرجاهل وهذا العقل ينبغي ان يستعمل وينقصر ان اهل
لانه من قوة ثقابة المعرفة واصابة الفكرة عالم بمنعه مانع من هوى
والاصاد من شهوة لانه يحصل ذلك بكثرة التجارب وممارسة الامور
ولذلك حدث العرب آراء الشيوخ فقالوا عليكم بارا الشيوخ فانهم
ان فقدوا ذلك الطبع فقد مرت على عيونهم وجوه العبر وتصدت
لاسماعهم اثار الغير وقال التجربة مرأت العقل والفرة ثمرة الجهل
وقيل في منثور الحكم من طال عمره نقصت قوة بدنه وزادت قوة عقله
وقال بعض البلغاء كفى بالتجارب تاديب وبتقلب الايام عظة وينشد
الم تر ان العقل زين لاهله * ولكن تمام العقل طول التجارب
فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا وقد يكون هذا ايضا لفظ الذكاء
وحسن الفطنة وذلك جودة الخدس واذا امتزج بالعقل الغريزي
صارت نتيجهما هو العقل المكتسب كالذي يكون في الاحداث من
وفور العقل وجودة الراي ولذلك قالوا عليك بالحديث السن الحديد
الذهن وقالت العرب عليكم بمشاورة الاحداث فانهم ينتجون
لا يالم يفله طول القدم ولا استولت عليه رطوبة الهرم
وانشد الماوردي لبعض الشعراء *
رايت العقل لم يكن انتهكا * ولم يقسم على عدد السنين

ولوان السنين تقاسمته * حوى الانبياء انصبت البنية
 وروى عن الاصمعي انه قال قلت لفلان حدث من اولاد العرب
 كان يحادثنى فامتنعنى بفصاحته وملاحتته ايسرك ان تكون
 لك مائة الف درهم وانك احمق قال لا والله قلت ولهم قال
 اخاف ان يحبنى على حقي جناية تذهب بمالى ويبقى على حقي
 فانظر الى هذا الصبي كيف استخرج بفرط ذكائه ما لعله يدق
 على من هو اكبر منه سنا واكثر تجربه وحكى عن قمامة بنت
 اشرس انه اخبر ان المامون تفرد يوم ما فى بعض تصيده فانهى
 الى بعض بيوت اهل البادية فرأى صبيا يضبط قرية وقد غلبه
 وكاؤها وهو يقول يا ابت اشدد فاها فقد غلبنى فوها لا طاقة
 لى بغيرها قال فوقف عليه المامون فقال ممن تكن فقال من
 قضاة قال من ايهها قال من كلب قال وانك لمن الكلاب قال لسا
 هم ولكن قبيل يدعا كلبا قال فمن ايهم انت قال من بنى عامر
 قال من ايهها قال من الاجداد ثم من بنى كنانة قال فمن انت يا خالى
 فقد سالتنى عن نسبى فقال ممن تبغضه العرب كلها قال فانت
 اذا من نزار قال انا ممن تبغضه نزار كلها قال فانت اذا من قرش
 قال انا ممن تبغضه قرش كلها قال فانت اذا من بنى هاشم قال
 انا ممن تحبهم بنو هاشم كلها قال فارسل فم القرية فقام اليه
 فقال السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله تعالى وبركاته
 وضرب بيده الى شكية الذابة وهو يقول *

مامون يا ذا المن الشريفه * وصاحب الكتبة الكتيفه
 هل لك فى ارجوزة ظريفه * اظرف من فقه ابى حنيفه
 لا والذى انت له خليفه * ما ظلت بارضنا ضعيفه

عاملنا مؤنته خفيفه * وما جبا فضلا على الوظيفة
 فالنبي والنجبة في السقيفة * واللص والتاجر في القطيفة
 قد سار فينا سيرة الخليفة * فقال له المأمون أحسنت أيما
 أحب إليك عشرة آلاف درهم معجلة أو مائة ألف مؤجلة فقال
 بل ادخرك يا أمير المؤمنين في خبر آخر لأنك أنت الغني الوفي قال فما
 لبث أن أقبلت الفرسان فقال أحملوه فمضى به حتى كان أحد مسامرا
 انظر إلى جودة قريحة هذا الغلام ومجاوبته فسبحان الفعال لما
 يشاء في أحسن من هذا الذكاء والفطنة ما حكى ابن قتيبة أن
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بصبيان يلعبون وفيهم عبد الله بن
 الزبير فمر بواحدة إلا عبد الله فقال له عمر مالك لم تهرب مع أصحابك
 فقال يا أمير المؤمنين لم أكن على ريبة فأتخافك ولم يكن بالطريق
 ضيق فأوسع لك انظر إلى ما تضمنه هذا الجواب من الفطنة وقوة
 المنة وحسن البديهة فليس للذكاء غاية ولا لجودة القريحة نهاية
 ولمثل هذا قالت الحكماء غاية العقل سرعة الفهم وغايته أصابة
 الوهم وليس لمن منح جودة القريحة وسرعة الخاطر عجز عن
 جواب وإن أعضل كما قيل لعلي بن أبي طالب كيف يجاب
 الله العباد على كثرة عددهم فقال كما يرى فهم على كثرة عددهم
 وقيل له كم بين السماء والأرض فقال دعوة مستجابة وقيل
 لابن عباس أين تذهب هذه الأرواح إذا فارقت الأجساد فقال أين
 تذهب نار المصابيح عند فناء الأدهان وهذا الجوابان جوابا
 أسكات تضمنتا دليلين إذعان ووجه قهر وقيل لعلي أيضا كم بين
 المشرق والمغرب قال يوم طراد الشمس ومن غير هذا الفن وإن
 كان مسكنا ما حكى أن إبليس لعنه الله حين ظهر لعيسى بن مريم

عليه الصلاة والسلام فقال الست تقول ان يصيبك الاما كتب
الله لك قال نعم قال فارم نفسك اذا من ذروة هذا الجبل فانه
ان قدرت لك السلامة تسلم فقال له ياملعون ان الله يختبر عبده
وليس للعبد ان يختبر ربه ومثل هذا الجواب لا يستغرب من انبياء
الله الذين امدهم بوجيه وايدهم بنصره وانما يستغرب من يلجأ
الى خاطره ويعول على بديهيته فاذا اجتمع هذان الوجهان في العقل
المكتسب وهو ما ينميه فرط الذكاء بمجودة الحدس وصحة القرينة
بحسن البديهة مع ما ينميه الاستعمال بطرق التجارب ومرار
الزمان بكثرة الاختبار فهو العقل الكامل على الاطلاق من الرجل
الفاضل بالا ستحقاق وذلك ان تنتهي قوة الغريزة الى ان يعرف
عواقب الامور ويقع الشهوات الداعية الى اللذة العاجلة ويمتد لها
فاذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلا من حيث ان اقدامه
واجمامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة
العاجلة فهذا ايضا من خواص الانسان التي بها يتميز عن الحيوان
فالاول هو الاصل اعني الغريزة والثاني هو فرع اعني العلوم الضرورية
والثالث هو فرع الاول والثاني اعني علوم التجارب اذ بقوة الغريزة
والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هي المثرة
الاخيرة وهي الغاية القصوى فالاولان بالطبع والاخيران بالاكتساب
وحكي عن سابور بن ازدشير انه قال العقل عقلان احدهما مطبوع
والآخر مسموع ولا يصلح واحد منهما الا بصاحبه فنظم ذلك
علي بن ابي طالب فيما حكي عنه فقال
*
رايت العقل نوعين * فمسموع ومطبوع
فلا ينفع مطبوع * اذالم يكن مسموع

كما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع

فالأول هو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله العقل الحديث والآخر هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب إذا تقرب الناس إلى الله عز وجل بابواب البر فمقرب اليه بعقلك وقوله لأبي الدرداء زد عقلًا تزد من الله تعالى قريبًا فقال يا بني أنت وأمي كيف لي بذلك فقال عليه الصلاة والسلام اجتنب محارم الله تعالى وادى فرائض الله سبحانه تكن عاقلًا وتنقل بالصلحكات من الأعمال تزد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتنزل من ربك بها القرب والعز وقال عليه الصلاة والسلام ما اكتسب المرء مثل عقل يهدي صاحبه إلى هدى أو يريده عن ردا وعن سعيد بن المسيب أن عمر وابي بن كعب رضي الله تعالى عنهما وابا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال عليه السلام العاقل فقالوا من أعبد الناس فقال العاقل قالوا فمن أفضل الناس قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال عليه الصلاة والسلام إن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين وإنما العاقل هو المتقي وإن كان خسيسا دنيا ^{في الدنيا} عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خير فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيف عقله فقالوا يا رسول الله إن من عبادة إن من فضله فقال كيف نثنى عليه بالعبادة وأصناف البر وتسلنا عن عقله فقال عليه الصلاة والسلام إن ^{العابد} الحق يضيب بجهالة أعظم من فجور الفاجر وإنما يقرب الناس من ربهم بالزلف على قدر عقولهم

وبالحيلة من لم تكن بصيرة عقله ثاقبة لم يعقل به من الدين الا
 قشوره وامثله دون لبابه وحقائقه واختلف الناس في العقل
 المكتسب اذ اتناها وزاد هل يكون فضيلة ام لا فقال قوم لا يكون
 فضيلة لان الفضائل هبات متوسطة بين فضيلتين ناقصتين
 فاجاوزا لتوسط خرج من حد الاعتدال لقوله عليه الصلاة والسلام
 خير الامور وسطها وقال ان زيادة العقل تفضي بصاحبها الى الله
 والمكر وذلك مذموم وصاحبه مذموم وقد امر عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه ابا موسى الاشعري ان يعزل زياد اعز ولايته فقال
 زياد يا امير المؤمنين اعن موجدة ام خيانة فقال لا عن واحدة
 منهما ولكن خفت ان احل على الناس فضل عقلك وقالت الحكماء
 لا سكندرايه الملك عليك بالاعتدال في كل الامور فان الزيادة
 عيب والنقصان عجز وقال بعض الحكماء كفاك من عقلك ما ذلك
 على سبيل رشدك وقال آخرون وهو اصح القولين زيادة العقل
 فضيلة لانه زيادة علم بالامور وحسن اصابة بالظنون ومعرفة
 ما لم يكن الى ما يكون وذلك فضيلة لا نقص وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال العقل حيث كان الوفا مالوف وقال
 القاسم بن محمد كانت العرب تقول من لم يكن عقله اغلب خصال
 الخير عليه كان ختفه في اغلب خصال الشر عليه وقد قيل في
 مشور الحكم كل شئ اذاكثر رخص الا العقل فانه اذاكثر غلا
 واما الدها والمكر فهو مذموم لان صاحبه صرف فضل عقله
 الى الشر ولو صرفه الى الخير لكان محمدا وقد ذكر المفيرة عمر
 ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان والله افضل من ان يخدع
 واعقل من ان يخدع وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

لست بالخب ولا يخدعني الخب والله اعلم * (فضل)
 واعلم ان العقل المكتسب لا ينفك عن العقل الغريزي لانه نتيجة
 منه وقد ينفك العقل الغريزي عن العقل المكتسب فيكون
 صاحبه مسلوب الفضائل موفور الرذائل كالانوك الذي لا توجد
 منه فضيلة والاحق الذي قل ما تخلو منه رذيلة وقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاحق ابغض خلق الله اليه
 اذ حرمة اعز الاشياء اليه عنه عليه الصلاة والسلام ^{قال} الاحق
 كالنخار لا يرفع ولا يشعب وروى عطاء عن جابر قال كانت
 في بني اسرائيل رجل له حمار فقال يارب لو كان لك حمار لعلفتة
 مع حماري هذا فهم به نبي من الانبياء فاوحى الله تعالى اليه انما
 اتيب كل انسان على قدر عقله قال وكانت ملوك الفرس اذا
 غضبت على عاقل حبسته مع جاهل ويقول ان الاحق يحفظ
 من كل شئ الا من نفسه ولذلك قال بعض الحكماء الحاجة الى العقل
 اكثر من الحاجة الى المال وقال بعض البلغاء دولة لجاهل عبث
 العاقل وقال النوشروان ليرجى امرى شئ للبر خير قال عقل
 يعيش به قال فان لم يكن قال فاخوان يسترون عليه قال فان لم
 يكن قال فما يتحجب به الى الناس قال فان لم يكن قال فمصاصات
 قال فان لم يكن قال فموت جارف وفي كتاب العقد قال خطب
 وكيع بن ابي سوريد وهو والى خراسان فقال ان الله خلق السموات
 والارض في ستة اشهر قيل انما هي ستة ايام فقال والله لقد
 قلبتها وانا استقلها قال وخطب والى اليمامة فقال ان الله لا
 يبار عباده على المعاصي وقد اهلك امة عظيمة في ناقة تساو
 ما تشي درهم فسمي عقوم الناقة قال ودخل قوم على شردم

الدوسي فقالوا له اين القبلة في دارك هذه فقال انما دخلنا
اليها منذ ستة اشهر قال ونسي عامر بن عبد الله بن الزبير
عطاه في المسجد وكان قد اوتي به هناك فلما صار الى بيته قال
يا غلام اينني يعطاني الذي نسيت في المسجد فقال واين يوجد
وقد دخل في المسجد بعدك جماعة قال اوبقي احدا ياخذ ما ليس
له قال وسرق نعله فلم يلبس بعد ذلك نعل حتى مات وقال
اكره ان يحى من يسرقه فياثم قال وفي هذا الضرب من الناس
يقول ابو السخيتاني من اصحابي من ارجو بركة دعائه ولا اقبل
شهادته الا صمعي قال كان الشعبي يحدث انه كان بين بني اسرائيل
عابد جاهل قد ترهب في صومعته وكان له حمار يري حوله
فاطلع من الصومعة فراه يري فرفع الى السماء فقال يا رب
لو كان لك حمار كنت ارعاه مع حماري وما كان يشق علي فهم به
نبي في ذلك الزمان فاوحى الله تعالى اليه دعه فانما سال وانما
اثيب كل انسان على قدر عقله هشام بن حسان قال اقبل
رجل الى محمد بن سيرين فقال ما تقول في رؤيا رايتها قال وما
رايت قال كنت رايت ان لي غنما فاعطيت بها ثمانية دراهم
فابيت من البيع ففتحت عيني ولم ارسيا فاعطيتها ومددت
يدي فقلت ها تواربعة فلم اعط شيئا قال ابن سيرين لعل
القوم اطلعوا على عيب في الغنم فكهوها قال يمكن الذي قلت
وفي كتاب الماوردي قال وولي الربيع العامري وكان من النوكا
منابر الائمة فاقاد كلبا بكلب فقال فيه الشاعر *
شهدت بان الله حق قضاؤه * وان ربيع العامري ربيع
اقاد لنا كلبا بكلب فلم يبدع * وما كلاب المسلمين تضيع

ومثل هذا من ردائل النوكا ما لا يحصى كثرة اذ لا معنى
للاكثر منها الا انه بحسب ما ينشتر من فضائل العاقل كذلك
يظهر من ردائل الجاهل حتى يصير مثلاً في الغابرين وحديثاً في
الآخرين وقد وصف بعض البلغاء العاقل بما فيه من الفضائل
فقال العاقل اذا والى بذل في المودة نصره واذا عاد ارفع عن الظلم
قدره فيسعد مواليه بعقله ويعتصم معاديه بعدله ان احسن
الى احد ترك المطالبة بشكره وان اساء اليه مسيء سبب له
اسباب العذر او منخ له الصغ والعفو والاحق ضال مضل
ان اولس تكبر وان اوحش تكدر وان استنطق تخلف وان
ترك تكلف محالسته مهنة ومعاينة محنة ومحاورته
غمر وهو الاثر ضرر ومقاربتة عما ومفارقة شفا وقال
بعض البلغاء ان الدينار بما اقبلت على الجاهل بالاتفاف
وادبرت على العاقل بالاستحقاق فان انتك منها سهمية
مع جهل او فانتك بغية مع عقل فلا يحملك ذلك على الرغبة
في الجهل والزهد في العقل فدولة الجاهل من الممكنات ودولة
العاقل من الموجبات وليس من امكنه شئ من ذاته كمن
استوجبه بالآلة واداته وبعد فدولة الجاهل كالغريب
الذي يحن الى الغفلة ودولة العاقل كالنسب الذي يحن الى
الوصلة فلا يفرح المرء بحالة ناله ما بغير عقل ومنزلة رفيعة
حله ما بغير فضل فان الجهل يزله منها ويزيله عنها ويميطه الى رتبته
ويرده الى قيمته بعد ان تظهر عيوبه وتكثر ذنوبه ويصير مادحه
ها جيا وواليه معاديا واما العاقل فهو ابد من عقله في ارشاد
ومن ورأيه في امداد فقوله سديد وفعله حميد فالعقل ينبوع

الاخلاق الفضيلة واس الفضائل الكاملة والنشد بعض
اهل الادب وذكر انها لعل بن ابي طالب *

ان المكارم اخلاق مطهرة * فالعقل اولها والدين ثانيها
والعلم ثالثها والحلم رابعها * والجود خامسها والصدق سادسها
والبر سابعها والصبر ثامنها * والشكر تاسعها واللين عاشيها
والنفس تعلم اني لا اصدقها * ولست ارشد الا حين اعصمها
والعين تعلم في عين محدثها * ان كان من حزنها او من اعاذها
(فصل) * وفي كتاب الغزالي قال اختلف الناس في تفاوت

العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قد قل تحصيله بكل
المبادرة الى التصريح بالحق قال والحق الصريح ان التفاوت يتطرق
الى الاقسام الاربعة المتقدمة سوى القسم الثاني وهو العلوم
الضرورية من جواز الجائزات واستحالة المستحالات فاذ من
عرف الاثنين اكثر من الواحد عرف ايضا استحالة كون الجسم
في مكانين في امثالها من النظائر التي تدرك ادراكا محققا من غير
شك واما الاقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها والى هذا
اشار عمرو بن فتح رحمه الله تعالى في كتابه وزعم احمد بن
الحسين مع من وافقه هم الذين ذهبوا الى ان العقول متساوية
وعلمهم في ذلك تساويهم في التكليف ولا معنى للاشتغال
باحتجاجهم في ذلك اذ من انكر التفاوت في غريزة العقل فكأنه
متخلف من ربيعة العقل ومن ظن ان عقل النبي صلى الله عليه وسلم
مثل عقل بعض الجاهل فهو اعمى من اولئك الجاهل
وكيف ينكر تفاوت الغريزة العقلية ونحو ذلك لما اختلف
الناس في فهم الغيوب ولما اختلفوا في بلية لا يفهم بالتفهم

الا بعد تعب طويل من المعلم والى ذكى بأدنى رمز وإشارة والى
 كامل تنبعث من نفسه حقائق الامور دون التعليم يكاد زيتها
 يضيئ ولو لم تمسسه نار وذلك مثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 اذ تنضح لهم في باطنهم امور غامضة من غير تعلم ولا سماع ويعبر عن
 ذلك بالالهام وكمثل المحدثين والمروعين كقوله عليه الصلاة والسلام
 ان لكل امة محدثا ومروعا فان يكن فيكم فمروا بالمحدث والمروع هو
 الذى يلقي في روعه وقلبه كانه يحدث وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل
 رزقها وقوله ان روح القدس نفث في روعي
 احبب من شئت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميت
 واعمل ما شئت فانك مجزي به وقوله عليه الصلاة والسلام
 احذروا فراسة المؤمن فانه بنور الله يبصر والفراسة معناها
 الظن الصادق وفي مثل ذلك يقول الشاعر *
 الالمى الذى ظن بك الظن * كان قد رأى وقد سمع ما * آخر
 بصير باعقاب الامور كما نمنا * يرى بصواب الراى ما هو واقع
 وهذا امر ظاهر لا يخفى عن ذوى عقل وذكر الغزالي في كتابه ان غريزة
 العقل في اول مبادئها مثل نور يشرق على النفس عند سن التمييز
 فلا يزال ينمو ويزداد الى ان يتكامل بقرب الاربعين سنة ومثاله
 نور الصبح فان اوائله تخفى خفاء يشق ادراكه ثم يتدرج فى الزيادة
 الى ان يكمل بطلوع قرص الشمس قال وتفاوت نور البصيرة كتفاوت
 نور البصر والفرق فى ذلك مدرك بين الاعمى وبين الحكاد البصر
 بل سنة الله عز وجل جارية فى جميع ما خلق بالتدرج فى اليجاد
 حتى ان غريزة الشهوة لا تتركز فى الصبي دفعة بل تظهر شيئا فشيئا

على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات قال ويدل على
 تفاوت العقل من جهة النقل ما روى ان ابن سلام سأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل فيه وصف
 عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا هل خلقت شيئا اعظم
 من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ قدره قال هيها لا يحاط
 بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال عز وجل فاني خلقت
 العقل اصنافا فاشئ كعدد الرمل فمن الناس من اعطى حبة ومنهم
 من اعطى حبتين ومنهم من اعطى الثلاث والاربع ومنهم من
 اعطى فرقا ومنهم من اعطى وسقا ومنهم اكثر من ذلك وبالله
 التوفيق قد ذكرنا العقل واقسامه وحقيقته فلنرجع الى ذكر
 العلم وتفاصيل ابوابه ان شاء الله تعالى ذكر قسمة العلم
 وتفصيل ابوابها العشرة * (الباب الاول) * في بيان
 فضل العلم فاما بيان فضله فعلى خمسة اقسام من الكتاب
 والسنة والآثار والمعاني والحس اما الكتاب فاي كثيرة
 منها قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا
 العلم قائما بالقسط فبدا بنفسه وثنى بملائكته وثالث باولي
 العلم من عباده فساواهم بنفسه وملائكته بواو التشريك
 تشريفا وتعظيما فناهيك بهذا شرفا وفضلا وجلا لا ونبلا
 وقوله تعالى شهد الله الآية والشهادة لا تكون الا بالعلم دون
 الجهل والشك والظن قال الله تعالى الا من شهد بالحق وهم
 يعلمون وقال تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم
 درجات فقال اهل العلم نحن الخطاب يرفع الله الذين امنوا منكم
 درجة والذين اوتوا العلم درجات وروى عن ابن عباس رضي الله

تعالى عنه انه قال للعلماء درجات فوق المؤمنين سبعاً درجة
ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقوله تعالى يؤتى الحكمة
من يشاء ومن يؤتى الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً فقوله تعالى
من يشاء تخصيص ولم يكتف بقوله خيراً حتى قال كثيراً
وهذا نهاية في الفضل والتعظيم وقال سبحانه هل يستوى الذين
يعلمون والذين لا يعلمون فمنع من المساواة ما بين العالم والجاهل
لما خص به العالم من فضيلة العلم وقال تعالى وتلك الامثال
نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون فنفى ان يكون غير
العالم يعقل عنه امر او يفهم عنه زجرا وقال تعالى انما يخشى
الله من عباده العلماء فاخبر سبحانه انما يحصل الخوف في قلوب
العلماء خاصة لانهم اعلم به دون الجهال وقال تعالى قل كفى
بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال جل
وعلا قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به تنبيهاً على انه
اقتدر عليه بقوة العلم وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم ويليكم
ثواب الله بين تعالى ان عظم قدر الآخرة انما يعلم بالعلم وقوله
تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين
يستنبطونه منهم رد تعالى حكمه في الوقائع الى استنباط
اهل العلم والحق رتبهم برتبة الانبياء في كشف حكم الله تعالى
وقيل في قوله تعالى يا بني ادم قد انزلنا عليك لباساً يوارى
سواكم ^{يعني العلم} ولباس ^{يعني التقوى} التقوى يعني الحياء وقال تعالى
فلنقصن عنهم بعلم وقال بل هو آيات بينات في صدور الذين
اوتوا العلم وقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان
وانما ذكر ذلك في معرض الامتنان وقال سبحانه لنبيه عليه الصلاة

والسلام وعلبك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما
وقال في الدنيا تحقيرا وترهيدا فيها قلمتاع الدنيا قليل
وقال ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا وارادنا فا
من المال منهم زهرة الحياة الدنيا زينتها نهي نبية عليه
الصلاة والسلام ان ينظر الى الدنيا بعين الرغبة وقال له
في العلم امر بالرغبة فيه والزيادة منه وقال رب زدني علما
فلو كان معنى افضل من العلم لامره بالرغبة فيه والزيادة منه
فلما كان النبي عليه الصلاة والسلام اكرم الخلق عليه وافضلهم
لديه اختار له افضل المعاني واعزها واشرفها وهو العلم
وقال تعالى في فضل العلم في قصة موسى والخضر عليه السلام
واذ قال موسى لفتاه لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضي
حقبا مع ما انطوت عليه القصة من قطع البلاد في طلبه
وركوب المشاق ولقا النصب في سفره الى علم يتعلمه بعد
ان قال انا اعلم اهل الارض فلما بلغ مجمع البحرين وجد الخضر
عليه السلام فقال له مستلطفا مستعطفا هل اتبعك
على ان تعلمني مما علمت رشدا فكان من قصته ما ذكره الله تعالى
في كتابه وقال ايضا في فضله في قصة سليمان عليه السلام مع
الهدد وتفقد الطير فقال مالي لا اري الهدد الى قوله
لا عذبه عذابا شديدا اولاد بحنه الى القصة نوعد له لما تنقده
بالعذاب الشديد او بالذبح فلما اتاه قال احطت بما لم تحط به
الي قوله من الكاذبين فلا معنى اعز واشرف من العلم فلا يختاره الله
لا حب الخلق اليه واكرمهم عليه وغير ذلك من الامم كثيرا في
كتاب الله تعالى تركناها مخافة التطويل* (فصل ٧)*

وأما من السنة فأحاديث كثيرة منها ما رواه جابر بن زيد
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب العلم
 عند الله أفضل من الصلاة والصيام والجهاد والعبادة
 في سبيل الله وقال عليه الصلاة والسلام إذا حضر الجنازة
 وحضر مجلس العلم فإذا كان للجنازة من يحضرها ويداها
 فإن حضور مجلس العلم أفضل من حضور الف جنازة وعتبة
 الف مريض ومن صلاة الف ركعة ومن صيام الف يوم
 وصدقة الف درهم ومن الف حجة سوى حجة الفريضة ومن
 الف غزوة سوى الغزوة الواجبة تغزوها في سبيل الله تعالى
 بمالك ونفسك فانفع من هذه المشاهد من شهد مجلس العلم
 أما علمت أن الله يسطع بالعلم ويعبد بالعلم خير الدنيا والآخرة
 مع العلم وشر الدنيا والآخرة مع الجهل فقال رجل وقرأت القرآن
 يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام ويحك ما قرأت القرآن
 بغير علم وما الحج بغير علم وما الجهاد بغير علم أما بلغك أن السنة تقضى
 على القرآن والقرآن لا يقضى على السنة وعنه عليه الصلاة والسلام
 قال العلم بالتعلم والخير عادة والشر حاجة ومن يرد الله به خيرا
 يفقهه في الدين ويلهمه رشده وعنه صلى الله عليه وسلم قال
 العلماء ورثة الأنبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا
 شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة وعنه عليه الصلاة
 والسلام من طريق جابر بن زيد أنه قال ليوم واحد من العالم
 الذي يعلم الناس العلم أفضل عند الله من عبادة العابد مائة سنة وإن
 العالم الذي يعلم الناس العلم يستغفر له أربعة أشياء الملائكة
 في السماء والطير في الهواء والهوام في البر والحيتان في البحر وإن

العالم الواحد أشد على إبليس من ألف مؤمن عابد وإي شرف
 يزيد على شرف من تشتغل ملائكة السماء ودواب الأرض به
 فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له ومن
 طريق أبي هريرة أن النبي عليه الصلاة والسلام قال للأنبياء على
 العلماء فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة وروى
 أنس عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال إن الحكمة تزيد
 الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى يجلسه مجالس الملوك
 وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال التفقه
 في الدين حق على كل مسلم لا يتعلموا وعلماؤهم لا يمتثلوا
 ولا يجهر بها وروى سليمان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في دين ولفقيه
 ولحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عماد وعماد
 الدين الفقه وروى أبو أمامة قال سئل النبي عليه الصلاة والسلام
 عن رجلين أحدهما عالم والآخر عابد فقال عليه الصلاة والسلام
 فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم رجلاً أبو أيوب الأنصاري
 قال قال النبي عليه الصلاة والسلام باب واحد يتعلمه المؤمن خيره
 من عبادة سنة وخيره من عتق رقبة من ولد اسماعيل عليه
 السلام وإن طالب العلم والمرأة المطيعة لزوجها والولد البار
 لو ألد يدخلون الجنة مع الأنبياء بغير حساب وعن الوضاح بن
 عقبة قال حفظ مسألة خير من عبادة مائة سنة وقال أبو محمد
 حفظ مسألة تعدل عبادة ستين سنة وهي التي على الإنسان
 فرض مثل التوحيد وما لا يسع جهله قال ومن شخ العلم ليتعلمه
 ويحفظه فهو أفضل من الصوم والصلاة بعداء الفرض وتعليم

باب افضل من مائة زكوة ومن كتاب حياة القلوب قال وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال باب من العلم يتعلمه الرجل
خير له من الدنيا لو كانت لقمة في كفه فوضعها في الآخرة وعنه
عليه الصلاة والسلام قال خير دينكم ايسره وافضل عبادتكم
الفقه وعنه عليه الصلاة والسلام من طريق جابر بن زيد رضي
الله عنه انه قال خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سميت
وفقه في الدين ولا تشكن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان
فانه ما اراد به الفقه الذي ظننت وسياتي معنى الفقه ان
شاء الله تعالى وادنى درجات الفقه ان يعلم ان الآخرة خير من
الدنيا وهذه المعرفة اذا صدقت وغلبت عليه برأيه من النفاق
والرياء ان شاء الله تعالى وعنه عليه الصلاة والسلام قال
افضل الناس المؤمن العالم الذي اذا احتج اليه نفع وان استغنى
عنه اغنا نفسه وعنه عليه الصلاة والسلام قال الايمان
عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وقيل اوحى الله
عز وجل الى داود عليه السلام اتخذ نغلا من حديد وعصا من
حديد واطلب العلم حتى تنكسر العصا والنعلان وعنه صلى
الله عليه وسلم قال اقرب الناس من درجة النبوة اهل
العلم والجهاد فاما اهل العلم فذلوا الناس على ما جاءت به الرسل
واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيانهم على ما جاءت به الرسل وعنه
صلى الله عليه وسلم قال موت قبيلة ايسر من موت عالم وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من ظن ان للعلم غاية فقد
بخسه حظه ووضعوه في غير منزلته التي وضعه الله فيها
حيث قال وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقال عليه الصلاة

والسلام فضل العلم خير من فضل العباداة وانما كان كذلك لاث
العلم يبعث على فضل العباداة واما العباداة فقد لا تكون عباداة
مع خلوها من العلم وعنه عليه الصلاة والسلام قال الناس
معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا
وعثر عليه الصلاة والسلام ^{قال} يوزن يوم القيامة مداد العلماء
ودم الشهداء وعنه عليه الصلاة والسلام ^{ان} قال من حفظ
على من امتي اربعين حديثا من السنة حتى يؤذيها اليهم كنت له
شفيعا وشهيدا يوم القيامة ومن حمل على امتي اربعين حديثا
لقى الله عز وجل يوم القيامة فقيها عالما وعنه عليه الصلاة
والسلام ^{قال} من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله همه ورزقه
من حيث لا يحتسب وعنه عليه السلام قال يشفع يوم
القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم برتبة تتلو
النبوة وتتلوا الشهداء مع ما ورد في فضل الشهادة وعنه
عليه الصلاة والسلام قال يبعث العباد يوم القيامة ثم
يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء اني لم اصنع فيكم الا
لعلي بكم ولم اصنع على فيكم لا عذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم
رواه الغزالي في كتابه وعنه عليه الصلاة والسلام انه
قيل له يا رسول الله اى الاعمال افضل فقال العلم بالله سبحانه
قيل اى الاعمال تريد يا رسول الله قال العلم بالله سبحانه فقيل
نسئل عن العمل وتجب عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم
ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل
وقال عليه السلام عمل قليل في علم خير من عمل كثير في جهل
وعنه عليه الصلاة والسلام قال اوحى الله الى ابراهيم

عليه السلام اني اعلم احب كل عليم وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال العالم امين الله في الارض وقال عليه الصلاة
 والسلام صنفان من امتي اذا صلحا صلح الناس الاحرار والفقهاء
 وعنه عليه السلام قال اذا اتى على يوم لا ازداد فيه علما
 يقربني الى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك
 اليوم وعنه عليه السلام قال فضل العالم على العابد كفضل
 القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وفضل العالم على العابد
 كفضل علي ادني رجل من اصحابي فانظر كيف جعل العلم مقارنا
 لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العقل المجرد عن العلم وان
 كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها
 ولولاه لم تكن عبادة وعنه عليه السلام قال فضل المؤمن
 العالم على المؤمن العابد سبعون درجة وفي حديث آخر
 بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد
 المصطفى سبعين سنة وعنه عليه السلام انه قال انكم
 اصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سائلوه
 كثير معطوه وسياتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه
 قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل وروى الغزالي
 عنه عليه السلام انه قال نظرة الى العالم احب الى من عبادة
 سنة وعنه عليه السلام الا ادلكم على اشرف اهل الجنة قالوا
 بلى يا رسول الله قال هم علماء امتي وامثال هذا من الاحاديث
 كثيرة واما الآثار فروي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال
 عليكم بالعلم قبل ان يرفع ورفعه بان تهلك روايته فوالذي
 نفسي بيده ليؤذن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء ان بيعتهم

الله علماء لما يرون من كرامتهم وان احدا لم يولد عالما وانما
 العلم بالتعلم وعن الحسن انه قال يوزن مداد العلماء بدم الشهداء
 وقال الحسن في قوله عز وجل ربنا آتتنا في الدنيا حسنة قال هي
 العلم والعبادة وفي الآخرة حسنة قال هي الجنة وقال مصعب
 ابن الزبير لابنه تعلم العلم فان كان لك مال كان لك جمالا وان لم
 يكن لك مال كان لك مالا وقال عبد الملك بن مروان لبنيه يا بني
 تعلموا العلم فان كنتم سادة فقمتم وان كنتم وسطا سدتم وان كنتم
 سوقة عشتتم وقيل لبعض الحكماء اى الاشياء يفتنى قال الشيء
 الذى اذا غرقت سفينتك سبح معك يعنى العلم وقيل اراد يغرق
 السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعض الحكماء العلم شرف لا نديم
 له والادب مال لا خوف عليه وقال بعضهم من اتخذ الحكمة نجما
 اتخذها الناس اماما ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار
 وقال بعض البلغاء تعلم العلم فانه يقومك ويسد لك صفيرا
 ويقدمك ويسودك كبير او يصلح زيفك وفسادك ويرغم عدوك
 وحاسدك ويقوم عوجك وميلك ويصح هتك واملاك وقال
 بعض العلماء من شرف العلم ان كل من نسب اليه ولو في شيء صغير
 فرح ومن دفع عنه حزن وقال كميل بن زياد اخذ بيدي علي فاخرجني
 الى ناحية الجبانة فلما اصغر تنفس الصعداء ثم قال لي يا كميل ان
 هذه القلوب اوعية فخيرها اوعاها للخير يا كميل احفظ مني ما قول
 لك الناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج رعا عاتب
 كل ناعق لم يستصوا بنور العلم ولم يلجئوا الى ركن وثيق وقال ان هاهنا
 لعلماء جأى كثيرا واسار بيده الى صدره لو اصبحت له حلة بلى قد اصبحت
 لقنا غير مامون ويستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستظهر بحج الله

وبكتابه وبنعمه على معاصيه او منقادا لاهل الحق لا بصيرة له
 في انجائهم يقتدح الشك في قلبه باول عارض من شبهة لا يدري
 اين الحق ان قال اخطأ وان اخطأ لم يدر مشغوف بكلام بدعته
 بدله فيها بالصوم والصلاة فهو فتنة لمن افتن بعبادته وان
 من الخير كله من عرفه الله دينه وكفى بالمرء جهلا ان لا يعرف
 دينه وان من ابغض خلق الله اليه عبدا وكله الله الى نفسه الا
 لا ذوا ولا ذاك او من هو متهم بالذات سلس القياد الى الشهوات
 او مفر ما يجمع الاموال والادخار منقاد الهواه وليس من دعاة
 الدين اقرب شهابا بالانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت
 حامله ثم قال اللهم بلى لا تخلوا الارض من قائم لله عز وجل بحججه اما
 ظاهر مشهورا واما خفيا مغورا لئلا تبطل حجج الله وميثاقه بكم
 واين اولئك الا قلون عدد الا اعطون قدرا بهم يحفظ الله حججه
 حتى يؤديها في قلوب اشباهم ياكمل العلم خيرا من المال العلم يجرسك
 وانت تحرس المال المال تنقصه النفقة والعلم يزكو بالانفاق
 ياكمل صحة العالم دين يدان الله به تكسبه الطاعة في حياته
 وجيل الاحد وثمة بعد وفاته ومنفعة المال تزول بزواله والعلم
 حاكم والمال محكوم عليه ياكمل ما بين خزان الاموال وهم احياء
 والعلم باقون ما بقى الدهر اعيانهم مفقودة وامثالهم في القلوب
 موجودة هجم بهم العلم على حقيقة الامر فباشر واروح اليقين واستلوا
 ما استودعوه منه المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون
 صلبوا الدنيا بادبار بل يابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلا ياكمل
 اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه هاه شوقا الى رؤيتهم
 وقال ايضا العالم افضل من الصائم القائم المجاهد واذا مات العالم

ثم في الاسلام ثلثة لا يسدها الا خلف مثله وقال ايضا نظامه وغيره
 الناس من قبل التمثيل اكفاء * ابوههم آدم والامر حواء
 نفس كنفس وارواح مشاكلة * واعظم خلقت فيهم واعضاء
 وان يكن لهم في اصلهم نسب * يتفاخرون به فالطين والماء
 لا فخر الا لاهل العلم انهم * هم الهداة لمن استهدا اذ لاء
 الناس موتى واهل العلم احياء * الناس مرضى وهم فيهم اطباء
 الناس ارض واهل العلم فوقهم * سنا ونورا فما في النور ظلماء
 قل للذي يدعى في العلم معرفة * علمت شيئا وغابت عنك اشياء
 ووزن كل امر ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم اعداء
 وضد كل امر ما كان يجهله * وللرجال على الافعال اسماء
 وقال ابو الاسود الدؤلي ليس شيء اعز من العلم الملوك حكام على
 الناس والعلماء حكام على الملوك وقال على قيمة كل امر ما كان
 يحسنه وقيل لبرزجهر العلم افضل ام المال فقال بل العلم قيل فما
 بالناس والعلماء على ابواب الاغنياء ولا تنكاد نرى الاغنياء على
 ابواب العلماء فقال ذلك لمعرفة العلماء بمنفعة المال وجهل
 الاغنياء بفضل العلم وقيل لبعض الحكماء لم لا يجتمع العلم
 والمال قال لعز الكمال وقال ابن المعتز في منشور الحكم العالم يعرف
 الجاهل لانه كان جاهلا والجاهل لا يعرف العالم لانه لم يكن
 عالما وهذا صحيح ولا جله انصرفوا عن العلم واهله انصرف
 الزاهدين وانصرفوا عنه انخراف المعاندين لان من جهل شيئا
 عاداه قال الله سبحانه بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وقال واذا لم
 يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ولذلك قال يحيى بن خالد
 لابنه يا بني عليك بكل نوع من العلم فان المرء عدو ما جهل وانما اكره

ان تكون عدو الشيء من العلم وينشد *
 تفنن وخذ من كل علم فانما * يفوق امرؤ في كل فن له علم
 فانت عدو للذي انت جاهل * به وبلعلم انت تتقنه سلم
 وسئل ابن المبارك عن الناس فقال العلماء فقيل من الملوك قال
 الزهاد قيل من السفلة قال الذي يأكل بدينه ولم يجعل غير اهل
 العلم من الناس وقال بعض الحكماء ليت شعري اى شئ ادرك من
 فاته العلم واى شئ فات من ادرك العلم وقال فتح الموصلي اليس
 المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال
 كذلك القلب اذا منع عنه الحكمة ثلاثة ايام يموت ولقد صدق
 فان غذاء القلب العلم والحكمة وبه حياته كما ان غذاء الجسد الطعام
 ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به
 اذ حب الدنيا وشغله بها ابطل احساسه كما ان غلبت الخوف
 قد تبطل احساس الم الجرح في الحال وان كان واقعا فاذا حط الموت
 عنه اثقال الدنيا احس بهلاكه وتحسر تحسرا لا ينفعه وذلك
 كاحساس المفيق عن سكر بما اصابه من الجرحات في حالة السكر
 او الخوف فنعوذ بالله من يوم كشف الفظا فان الناس نيام فاذا
 ماتوا انتبهوا وانشد يقول *

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * فاجسامهم قبل القبور قبور
 وان امر لم يحيى بالعلم ميت * فليس له حتى النشور نشور
 وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال خير سليمان عليه السلام
 بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطى المال والملك معه
 وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال يا ايها الناس
 عليكم بالعلم فان لله سبحانه رداً يحبه فمن طلب باباً من

العلم رداءه الله عز وجل بردا ثم قال ان اذنب ذنبا استغفرت له لئلا
يسلبه رداءه ذلك وان تطاول به ذلك الذنب وعن الاحنف
ابن قيس قال كاد العلماء ان يكونوا اربابا فكل عز لم يؤكد علم
قال ذل يصير وفي وصايا لقمان لابنه قال يا بني جالس العلماء
وزاحمهم بركبتك فان الله سبحانه يحمي القلوب بنور الحكمة
كما يحمي الارض بوابل السماء وقال بعض العلماء اذا مات
العالم بكى الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا
ينسى ذكره قال ووقف بعض المتعلمين بباب عالم ثم نادى
تصدقوا علينا بما لا يتعب ضرسا ولا يسقم نفسا فاخرج له
طعام ونفقة فقال فاقى الى كلامكم اشد من حاجتي الى طعامكم
اني طالب هدى لا سائل نذا فاذن له العالم واقاده من كل ما
سال فخرج جذلان فرحا وهو يقول علما اوضح لبسا خيرا من مال
اغنى نفسا * (فصل في) * واما فضل العلم من جهة
المعاني والعقل اما من جهة المعاني فوجه كثيرة ايضا وذلك
ان الله سبحانه قال في كتابه قل متاع الدنيا قليل فقللها
وصغرها مع ان العقلاء والناس عليها يقتتلون كل القتال وفيها
يتنافسون كل التنافس وعظم العلم وجعله خيرا كثيرا فاذا كان
هذا القليل القاني يتنافسون فيه الناس هذا التنافس ويقتلون
عليه هذا القتال ويطلبونه هذا الطلب فهذا المعنى الذي شرفه
الله وعظمه وجعله خيرا كثيرا اولى بالتنافس فيه وشدة الحرص
عليه والطلب له اذ فيه عز الدنيا والآخرة والحياة الابدية والنجا
في العاجل والآجل وايضا فانه سبب النجاة من المهلكات في الدنيا
والآخرة لان المعاصي فيها الهلاك في الدنيا والآخرة والطاعة

فيها النجاة في الدنيا والآخرة ولا يتوصل الى معرفة الطاعة
 والمعصية الا بالعلم والدليل على فضل العلم من جهة العقل ايضاً
 ان العلم سبب سعادة الانسان في الدنيا والآخرة اما في الدنيا
 فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع
 حتى ان اغنياء جهال العرب والعجم يصادفون طباعهم مجبولة
 على التوقير لشايتهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة
 بل البهيمية بطبعها توقر الانسان لشعورها بتميز الانسان بكمال
 مجاوز لدرجتها واما في الآخرة فمعلوم ان العلم وسيلة الى السعادة
 الابدية وذريعة الى القرب من رب العالمين واعظم الاشياء في
 حق الآدمي ما هو وسيلة الى ذلك ولن يتوصل الى القرب منه عز
 وجل الا بالعمل والعلم ولا يتوصل الى كيفية العمل الا بالعلم
 فاصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو اذا افضل الاعمال
 وقد سئل ابن المبارك عن الناس فقال العلماء ولم يجعل غيرهم
 من الناس لان الخاصية التي بها يتميز الانسان عن سائر المبهات
 هو العلم فقليل للانسان انسان بما هو شريف من اجله وليس
 ذلك بقوة شخص فان الجمل اقوى منه ولا بعظمة فان الفيل اعظم
 منه ولا بشجاعة فان السبع اشجع منه ولا بكثرة الاكل فان
 الجمل اوسع بطناً منه ولا بقوة شهوة الجماع فان اخضر الطيور
 اقوى سفاداً منه بل لم يخلق الا للعلم وبالله التوفيق
 واما من جهة المحسوس فان هذه الصنائع كلها التي جعل الله
 فيها قوام النفوس والابدان من بناء وحرارة وخياط
 الى غير ذلك من اسباب المنافع لو جهل الناس ذلك كله
 لاختل امرهم ومعاشرهم وانعدمت المنافع وهلك الجميع

ثم رأينا هذا الانسان العالم بالصنعة يكتسب منها الخير
ويجلب بها منافع كثيرة والجاهل بالصنعة لا يجلب منفعة
قد تعطل من جميع المنافع وضاع واحتاج واختل أمر عيشه
ودينه فلا يستوى من علم شيئا مع من جهله قال الله تعالى
قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وايضا فان الكلب
المعلم قتله للصيد ذكاة له واباحة لاكله وغير المعلم يحيف الصيد
ويفسده فيجزم اكله وكذلك العالم العامل انما تصح عبادته بعلمه
والجاهل لا تصح عبادته لانه عمل بالجهل فاجاف العبادة وفسد
كما ان الكلب غير المعلم اجاف الصيد وفسده فحرم اكله وغير ذلك
من المعاني المحسوسة في فضل العلم كثير وبالله التوفيق *

الباب الثاني في فضل التعلم والتعليم

وفي هذا الباب فصلان الاول في فضل التعلم اما الآيات فقد
قال الله سبحانه وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله ولينذروا
قومهم الآية وذلك فيما وجدت في الاثر ان الناس في عهد
النبي عليه السلام يخرجون جميعا في الجهاد فنزلت هذه الآية
حثا منه تعالى في التعلم ان يقيم بعضهم بعضا ويغزو بعضهم
فتقدم الغزاة فيخبرهم القاعدون بما احدث الله على نبيه عليه
السلام وذلك قوله تعالى ليتفقهوا في الدين الآية وقال تعالى
ايضا فاسئلو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واما الاحاديث
الواردة في التعلم فكثيرة كقوله عليه السلام من طريق جابر
ابن زيد عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اطلبوا العلم ولو بالصين والصين اقصى بلاد التوحيد فلما

اوجب طلب العلم بالصين دل ان طلبه فيادون ذلك اكد
 واوجب ومن طريقه عنه عليه السلام انه قال ان الملائكة
 لتضع اجنحتها الطالب العلم رضا لما يطلب قال الربيع عن ابي عبيدة
 رجمهم الله وضع الاجنحة من الملائكة بدل من رفع الايدي في الدعاء
 ومن طريق ابي هريرة عنه عليه السلام قال من سلك طريقا يلتمس
 فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة وعنه عليه السلام من طريق
 جابر بن زيد انه قال من تعلم العلم لله عز وجل وعمل به حشره يوم
 القيامة آمنا ويرزقه الورود على الحوض وعنه عليه السلام لان
 تغدو فتعلم بابا من العلم خير من ان تصلي مائة ركعة وعنه عليه
 السلام قال باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها
 وعنه عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم وعنه عليه
 السلام قال العلم خزان ومفاتيح السؤال فاسئلوا فانه يؤجر
 فيه اربعة السائل والعالم والمستمع والسامع لهم
 وعنه عليه السلام قال لا ينبغي للعالم ان يسكت عن علم
 وفي حديث ابي ذر حضور مجلس عالم افضل من صلاة الف
 ركعة وعبادة الف مريض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول
 الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع
 القرآن الا بالعلم وعنه عليه السلام قال من جاءه الموت
 وهو يطلب العلم يحيى به الاسلام فبينه وبين الانبياء ذر
 واحدة واما الآثار فروي عن ابي الدرداء انه قال لان
 اتعلم مسئلة احب الي من قيام ليلة وقال ايضا العالم والمتعلم
 شريكان في الاجر وساثر الناس همج لا خير فيهم وقال ايضا كن
 عالما ومتعلما او مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك وقيل لكسر

انوشروان ما لكم لا تستفيدون من العلم شيئا الا زادكم عليه حرصا
فقال لا نالناستفيد منه شيئا الا ازدونا بعظم منفعة علما
قيل ما بالكم لا تانفون من التعلم من كل احد لعلنا ان العلم نافع
من حيث اخذ ^{قال} عن سعيد بن جبير قال كنت عند ابن عباس
جالسا اذا تاه اهل التفسير فسالوه واثاه اهل القرآن فقرءوا
عليه فاخذ عليهم بالاعراب ثم جاءه اهل الحلال والحرام فسالوه
ثم جاءه اهل الشعر والعربية فسالوه فاخبرهم حتى جاءه قوم
من اهل فارس فسالوه عن رستم واستبديا فاخبرهم بجد يثم
فقت اليه فقبلت راسه فقلت يا بن عم رسول الله عليه
السلام ما على الارض اعلم منك فتبسم وعن ابن عباس قال
ذلت طالبا فعرزت مطلوبا وعن محمد بن كعب القرظي قال
سمعت ابن عباس يقول والله لربما مررت بالآية من كتاب الله
عز وجل في جوف الليل فلا اعرف فيمن انزلت فاخذ ثوبي ثم اتى
المسجد واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واوقف الرجل
منهم واساله فيمن نزلت آية كذا وكذا فان لم يجد عند واحد منهم
اتيت آخر كذلك حتى امر عليهم جميعا وربما غدوت عليهم فامر
بالمهاجرين فاسالهم فان لم يجد عندهم اتيت الانصار فاتبهم
رجلا رجلا حتى اجد حاجتي وكان فيما بلغنا ينام على ابواب الصحابة
في الهواجر حتى تلتف وجهه للتعلم منهم وكان له قلب عقول ولسان
سئول حتى فاق اهل زمانه علما وفقها ويسمونه البحر لما فيه
من كثرة فنون العلم ويقال انه قعد ذات يوم مع اصحابه فقال
لهم اسالوني ما دون السماء السابعة والارضين السفلى فاخبركم
به ولذلك قال ابن ابي مليكة ما رايت مثل ابن عباس اذا رايت

رايت احسن الناس وجهها فاذا تكلم فاعرب الناس لسانا واذا
 افتي فاكثر الناس علما ولما مات قال جابر بن زيد اليوم دفن
 رباني هذه الامة وقال بعض العلماء تعلموا فاذا تعلمتم فاعملوا
 وعللوا وقال اذا تعلمت علما فاكثروا عليه ولا تخططوه بضحت
 ولا يبطل فتمجيد القلوب وقال بعض الحكماء لبنية تعلموا العلم
 فان لم تتالوا به في الدنيا حظا فلا يذم الزمان لكم خير من
 ان يذم بكم وعن الاصمعي قال راني اعرابي في البادية وانا اطلب
 العلم فقال يا اخا الحضر عليك يلزوم ما انت فيه فان العلم زين
 في المجالس وصلة للدخوان وصاحب في الغربة ودليل على المروءة
 ثم انشأ يقول شعرا * * *

تعلم فليس المرء يولد عالما * وليس اخو علم كمن هو جاهل
 وان كبير القوم لا علم عنده * صغير اذا التفت عليه المحافل
 الابيات المشهورة قال وراني اعرابي اكتب كل ما اسمع فقال
 ما انت الا الحفظة تكتب لفظ اللفظة قال وراني اعرابي
 آخر وانا اكتب كل ما اسمع فقال انت حتف الكلمات الشاذة
 قال بعضهم راي اعرابي رجلا من قریش يطلب الادب فقال له
 اطلب الادب فانه دليل على المروءة وزيادة في العقل وصلة في
 المجلس وانشد شعرا * * *

من كان للدهر خذنا في تصرفه * اهدت له صفوة الايام تجريبا
 من كان خطوا من الآداب سريلا * كرا ليا الى مع الايام تدريبا
 ويقال الادب نوعان ادب درس وادب نفس وهو افضلها وانشد
 ادب المرء كلهم ودمر * ما حواه جسد الا صلح
 لو وزنتم قاديب واحد * الف الف من ذوي الجهل ربح

فصل و يروى ان النبي عليه السلام جاءه رجل من عراد
 يقال له صفوان بن غسيان المرادى وهو متكئ على برده اجمر
 في المسجد فقال يا رسول الله بعثت اطلب العلم فقال مرحبا
 يا طالب العلم ان طالب العلم لتخف به الملائكة وتكنه باجنحتها
 يركب بعضهم بعضا حتى يبلغ قوائم العرش يستغفرون له ويصلون
 عليه ويترجون عليه لفرحهم بما يطلب صلوات الله عليهم ان
 امامة الباهلي عنه عليه السلام قال يا ايها الناس عليكم بالعلم قبل
 ان يرفع وقبل ان يقبض فالعلم والمتعلم كهذه وهذه وجمع بين
 اصبعيه الوسطى والتي تليها شريكان في الاجر والخير معا ولا خير
 في سائر الناس معها بل بعدها وعنه عليه السلام قال من خرج
 من بيته يريد مسجدي هذا لا يريد الا ليتعلم خيرا او يعلمه كان
 كمنزلة المجاهد في سبيل الله قال وسمعنا عنه عليه السلام انه
 كان يقول ان الموت اذا جاء طالب العلم على هذا الحالة مات شهيدا
 وعنه عليه السلام قال اذا اجلس العالم على فراشه فنظر في علمه ساعة
 كان افضل من عبادة المؤمن عاما واحدا وعنه عليه السلام قال
 كونوا علماء صالحين فان لم تكونوا علماء صالحين فيا السوء العلماء
 واسمعوا علماء لكم على الهدى ويردكم عن الرضا عن معاذ بن جبل
 انه قال في التعلم والتعليم ويقال انه مرفوع الى النبي عليه السلام
 انه قال تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته
 تسبيح والبحث عليه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة وبذله
 لاهله قرية وهو الانيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل
 على السراء والضراء والوزير عند الاخلاء والقريب عند الغرياء
 ومنار سبيل الجنة يرفع الله تعالى به اقواما فيجعلهم في الخير

قادة هداة يقتدى بهم اذلة في الخير تقتفى آثارهم وتزوم أعمالهم
 ويقتدى بفعالهم وينتهى الى رأيهم وترغب الملائكة في خلقتهم
 وباجتنابها تمسحهم كل رطب ويايس يستغفرون لهم حتى حيث
 البحر وهوامه وسباع البر وانعامه والسماء ونجومها لان
 العلم حياة القلوب من العي ونور الابصار من الظلمات وقوة
 الابدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الابرار ومجالس
 الملوك والدرجات العلا في الدنيا والآخرة والتفكر فيه يعدل
 بالصيام ومدارسته تعدل بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه
 يعبد وبه يوحد وبه يعمل له وبه يحمد وبه يتورع وبه توصل
 الارحام ويعرف الحلال والحرام هو امام العمل تابعه يلهمه الله
 تعالى السعداء ويحرمه الاشقياء * (الفصل الثاني في التعليم) *
 اما الآيات قال الله تعالى ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم والامر
 بذلك هو التعليم والارشاد وقال سبحانه واذا اخذ الله ميثاق
 الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه في هذه الآية
 ايجاب التعليم وقوله عز وجل وان فريقا منهم ليكتمون الحق
 وهم يعلمون وهو تحريم للكتان كما قال تعالى في الشهادة ومن
 يكتمها فانه اثم قلبه وقال سبحانه ومن احسن قولا ممن دعا
 الى الله وعمل صالحا وقال تعالى ويعلم الكتاب والحكمة الآية
 وقال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والاحاديث فروى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اتى الله سبحانه عالما
 علما الا اخذ عليه من الميثاق ما اخذه من النبيين ان يبينه
 للناس ولا يكتمه وعنه عليه السلام لما بعث معاذا رضى
 الله تعالى عنه الى اليمن قال لان يهدي الله سبحانه رجلا

واحد خير لك من الدنيا وما فيها وقال عليه السلام فيما حكى عنه
 من تعلم يا يا من العلم ليعلّم الناس اعطى ثواب سبعين صديقا
 وعن عيسى عليه السلام انه قال من علم وعمل او علم فذلك
 الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات والارض وعن النبي عليه
 السلام انه قال اذا كان يوم القيامة يقول الله عز وجل للعابدين
 والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تغمدوا
 وجاهدوا فيقول الله عز وجل انتم عندى كبعض ملائكتى اشفعوا
 فيشفعوا ويشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا انما يكون للعالم
 المتصدى للتعليم لا اللازم الذي لا يتصدى وعنه عليه السلام
 انه قال ان الله لا ينزع العلم انتراعا ينتزعه من الناس بعد ان
 يؤتيهم اياه ولكن يقبض العلم بقبض العلماء فكما ذهب عالم
 ذهب بما معه من العلم حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء
 جهالا ان سئلوا افتوا بغير علم فيضلون ويضلون وعنه عليه
 السلام قال من كنتم علما علمه الله اياه الله بلجام من نار
 يوم القيامة وعنه عليه السلام نعم العطية ونعم الهدية
 كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها الى اخ لك مسلم
 تعلمه اياها تعدل عبادة سنة وعنه عليه السلام انه قال
 ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النملة في جحرها
 وحتى الحوت فى البحر يصلون على معلم الناس الخير وعنه عليه
 السلام كما افاد المسلم اخاه فائدة احسن من حديث حسن
 بلغه فبلغه اياه وعنه عليه السلام قال كلمة من الخير يسمعها
 المؤمن فيعمل بها ويعلمها بخير له من عبادة سنة وروى انه عليه
 السلام خرج ذات يوم فرأى مجلسين احدهما يدعون الله عز وجل

ويرغبون اليه والثاني يعلمون الناس فقال اما هؤلاء يسألون
 الله تعالى فان شاء اعطاهم وان شاء منعهم واما هؤلاء
 فيعلمون الناس وانما بعثت معلما ثم عدل اليهم فجلس معهم
 وعنه عليه السلام انه قال مثل ما بلغني بل بعثني الله عز وجل
 به من العلم والهدى كمثل الغيث الكثير اصاب ارضا فكانت منها
 بقعة قبلت الماء فانبتت الكلاء والعشب الكثير وكانت منها
 بقعة أمسكت الماء فنفع الله سبحانه به الناس فشربوا منها
 وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيحانا لا تمسك ماء ولا
 تنبت كلاء قال اول ذكره مثلا للنتفع بعلمه والثاني للنافع
 والثالث للمحروم منه وعنه عليه السلام قال اذا مات ابن آدم
 انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به الحديث وعنه عليه
 السلام قال الدال على الخير كفاعله وقال صلى الله عليه وسلم على
 خلفائي رحمة الله قيل ومن خلفاؤك قال الذين يحيون سنتي
 ويعلمونها عباد الله وعنه عليه السلام انه قال لا تمنعوا العلم
 اهله فان ذلك فساد دينكم والتباس بصائركم ثم قران الذين
 يكتمون ما انزلنا من البيانات والهدى الآية وعنه عليه السلام
 قال اذا ظهرت البدع في امتي فعلى العالم ان ينشر علمه فان لم يفعل
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وينشد *
 النطق ينهض بالفتى * ما لم يكن عتي يشينه
 والعلم اجل بالفتى * من كل منفعة تزينه
 واما الآثار فروى عن عمر بن الخطاب انه قال من حدث بحديث
 فعمل به فله مثل اجر ذلك العمل وعن ابن عباس رضي الله عنه
 معلم الخير يستغفر له كل شئ حتى الحوت في البحر وقال بعض

العلماء العالم يدخل بين الله تعالى وبين خلقه فينظر كيف
 يدخل وقال عطاء دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي
 فقلت له ما ابكاك قال ليس احد يسئلي عن شيء وقال
 بعض السلف العلماء سرج الازمنة كل واحد منهم مصباح
 زمانه يستضيئ به اهل عصره وقال الحسن لولا العلماء
 لصار الناس مثل البهاثم يعني يخرجون الناس بالتعليم من
 حد البهيمة الى حد الانسانية وقال بعض مشايخنا رحمهم
 الله من مشى الى العالم فانه يوزن له سبعة اميال من ستة
 جهات فان مات في ذلك مات شهيدا قال والنفقة في طلب
 العلم افضل من النفقة في الجهاد وقال والنظر في الكتاب عبادة
 قال وان وقف له حرف فكان في ترديده فانه في ذلك الوقت
 كالمتشط يدمه في سبيل الله ونفسه في ذلك الوقت تسبيح
 وتقليبه الورقات كالمتقلب من نزعة الى نزعة في سبيل الله
 وحكي عن عكرمة قال ان لهذا العلم ثمنا قيل وما هو قال ان
 تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه وعن يحيى بن معاذ قال
 العلماء ارحم بامة محمد عليه السلام من آباءهم وامهاتهم قيل
 كيف ذلك لان آباءهم وامهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا
 وهم يحفظونهم من نار الآخرة وبالله التوفيق * (فصل في)
 وينبغي للانسان بل يجب عليه فرضا ان يتعلم دينه والعمل به
 يستوجب الرضوان من ربه ويجهله يستوجب النيران من
 خالقه اذ لا تصح عبادة وفاعلهما يجهل صفة اثارها ولم يعلم
 شروط اجزاها ولذلك قال عليه السلام عمل قليل في علم
 خير من عمل كثير في جهل ويقال ركعتان من عالم افضل من

عبادة الجاهل سنة ومسئلة من عالم خير من عبادة الجاهل سنة
 وذكر عن ابي محمد خصيب بن ابراهيم رحمه الله انه اجتاز على
 معلم في بلد تنومات وهو يريد التعلّم عند ابي الربيع سليمان
 اللاوتي رحمه الله فقال له المعلم اين تريد فاخبره فقال له جيد
 يا بني جيد الدنيا كلها ظلمة الا العلم والعالم فيها دليل ركعتان من
 عالم خير من عبادة الجاهل ستين سنة وعبادة الجاهل كحمار
 الطاحونة يدور ولا يبرح وقال بعض مشايخنا رحمهم الله من لم
 تكن فيه خصلة من خصال ثلاث فحياته كسائر الناس واليهائم
 توطين النفس على الحج كفعل جابر بن زيد رحمه الله واظب عليه
 حتى حج اربعين حجة وتوطين النفس على الشراء في سبيل الله
 كفعل ابي بلال مرداس بن جدير رحمه الله والثالثة توطين النفس
 على طلب العلم وافادته كفعل ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة رحمه الله
 مكث في التعلّم اربعين سنة ثم مكث بعد ذلك في تعليمه اربعين
 سنة اخرى وروى عن ابي يوسف مجدول التزغني انه مكث في
 التعلّم بعدما ولد خطيل ابنه ثمان عشرة سنة ويقال انه قد في
 طلب العلم اثنين وثلاثين سنة خمسة عشر سنة عند ابي محمد
 الكباوي وسبعة عشر سنة عند ابي محمد الدرقي وان ايا زكرياء
 الجناوني رحمه الله مكث في التعلّم اثنين وثلاثين سنة والله اعلم
 وقال بعض الحكماء الناس ثلاثة قدوة ومقتد والثالث لا يصلح
 وقال الازدي الناس ثلاثة عالم مرتفع ومتعلّم منتفع وما سواهما
 منتفع وعن النبي عليه السلام قال ما انتعل عبدا قط ولا تخفف
 ولا لبس ثوبا ليغدو في طلب علم الا اغفر له حيث يخطو اعبته باب
 بيته ويقال اطلبوا العلم فان نعمة الجاهل كروضة على منزلة وقال

بعض العلماء كلما حسنت نعمة الجاهل ازداد فيها قبحا وقال
اطلبوا العلم من مظانها اي من مواضعها التي يظن بها ويقال
اول العلم الصمت ثم الاستمتاع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره
وقال علم علمك من يجمله وتعلم من يعلم فانك اذا فعلت ذلك
علمت ما جهلت وحفظت ما علمت وقال عطاء مجلس المذكر
يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله وقال عمر رضي الله
تعالى عنه موت الف عابد قائم الليل صائم النهار اهون
من موت عالم بصير بجلال الله وحرامه وقال بعض العلماء
طلب العلم افضل من النافلة وقال ابو الدرداء من رأى ان
الغدو الى العلم ليس بمجهود فقد نقص في رايه وعقله وقال
النبي عليه الصلاة والسلام لاحسد الا في اثنتين رجل
آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا
فيسلطه على هلاكته في الحق واما الدليل على فضيلة التعلم
والتعليم من شواهد العقل ومن كتاب الغزالي فانه لما كان
العلم افضل الاشياء تعلمه طلبا لا فضلا وكان تعليمه للغير
افادة افضل لغيره وبيانه ان مقاصد الخلق مجموعة في
الدين والدنيا ولان نظام في الدين الا بنظام الدنيا لان الدنيا
مزرعة للآخرة وهي المطية والآلة الموصلة الى الله تعالى
لن اتخذها آلة ومطية ومنزلا لمن اتخذها مستقرا ووطنا
وليس ينتظم امر الدنيا الا باعمال الآدميين وحرفهم وصناعاتهم
تختص في ثلاثة اقسام احدها اصول لقوام المخلوق لا بها
وهي اربعة احدها الزراعة للمطعم والثاني الحياكة وهي
للملبس والثالث البناء وهو للمسكن والرابع السياسة وهي

المتألف والاجتماع والتعاون على اسباب المعيشة وضبطها
 الثاني ما هي مهيات لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة
 لها كالمخاداة ^{تخدم} الزراعة وجملة من الصناعة وكالمخلاجة
 والغزل فانها الحياكة باعداد علمها الثالث ما هي متممة
 للاصول ومزينة كالطبخانة والخبز للزراعة وكالقسارة ^{طبخ} والخياطة
 للحياكة وذلك بالاضافة الى قوام الحيوان الارضى مثل اجزاء
 الشخص بالاضافة اليه فانها ثلاثة اما اصول كالقلب والكبد
 والدماغ واما خادمة له كالمعدة والعروق والشرينات
 والاعصاب واما مكملتها ومزينة كالاظفار والاصابع ^{جبين} والخيال
 واشرف هذه الصناعات اصولها واشرف اصولها السياسة
 بالتأليف والاستصلاح ولذلك يستخدم لامحالة صاحب
 صناعة السياسة سائر الصنائع والسياسة في استصلاح
 الخلق وارشادهم الى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والاخرة
 تنقسم على اربعة مراتب الاولى هي العليا سياسة الانبياء
 صلوات الله عليهم اجمعين وحكمهم على الخاصة والعامة في
 ظاهريهم وباطنيهم ^{جيب} الثانية سياسة الخلفاء والملوك ^{طين} والستاد
 على الخاصة والعامة لكن على ظاهريهم لا على باطنيهم الثالثة
 سياسة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الانبياء
 وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة الى الاستفادة
 منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع
 الرابع سياسة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط واشرف
 هذه السياسات الاربع بعد سياسة النبوة افادة العلم وتهذيب
 نفوس الناس عن الاخلاق المذمومة المهلكة وارشادهم الى

الاخلاق المحمودة السعيدة المنجية وهو المراد بالعلم قال وانما
 قلنا ان هذا اشرف من سائر الصناعات لان شرف الصناعات
 يدرك بثلاثة امور اما بالالتفات الى غريزة العقل التي بها يتوصل
 الى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية اذ تدرك الحكمة
 بالعقل واللغة بالسمع والعقل اشرف من السمع واما بالنظر الى عموم
 النفع كفضل الزراعة على الصياغة واما بملاحظة المحل الذي فيه
 التصرف كفضل الصياغة على الدباغة اذ محل احدها الذهب
 ومحل الآخر الميعة وليس يخفى ان العلوم الدينية ووصفاء
 بالذكاء والعقل اشرف صفات الانسان كما تقدم اذ به
 يقبل العبد امانة الله عز وجل وبه يصل الى جوار الله سبحانه
 واما عموم النفع فلا يستراب فيه اذ ثمرة منفعة سعادة الآخرة
 واما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر
 ونفوسهم واشرف موجود على الارض جنس الانسان واشرف جزء
 من شخص الانسان قلبه والمعلم مشتغل بتكميله وتحليته وتطهيره
 وسياقته الى القرب من جوار الله سبحانه فتعليم العلم من وجه
 عبادة الله تعالى وتوجه خلافة لله عز وجل وهو اجل خلایفه
 لان الله سبحانه قد فتح على قلب العالم خزانة العلم الذي هو اخص
 صفاته فهو كالحازن لا نفس خزائنه ثم هو ما دون في الانفاق
 على كل محتاج اليه فاي رتبة اجل من كون العبد واسطة بين ربه
 سبحانه وبين خلقه في تفريرهم الى الله عز وجل وسياقتهم الى
 جنة الماوى وبالله التوفيق

*

* (الباب الثالث في فرض العين) * اعلم ان كل
 العلوم شريفة ولكل علم منها فضيلة والاحاطة بجميعها محال

ولذلك قال النبي عليه السلام من ظن ان للعلم غاية فقد
 بخسه حظه ووضعوه في غير منزلته التي وصفه الله
 تعالى بها حيث يقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقال سبحانه
 ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام الى قوله ما نفدت كلمات الله
 وقال بعض الحكماء ولو كنا نطلب العلم لنبلغ غايته كنا قد بدنا
 العلم بالنقيصة ولو كنا نطلبه لنتقص كل يوم من الجهل ونزداد
 كل يوم من العلم وقال بعض البلغاء المتحقق في العلم كالسائح في البحر
 ليس يرى ارضا ولا يعرف طولها ولا عرضها وينشد *

يا نفس خوضي بحار العلم او غوصي * والناس ما بين معوم ومخصوص
 لا شئ في هذه الدنيا تحيط به * الا احاطة منقوص بمنقوص
 فاذا لم يكن الى معرفة جميع العلوم سبيل وجب صرف الاهتمام
 الى معرفة اهمها والعناية باولاها وافضلها واولى العلوم وواجبها
 على الانسان علم دينه لان الناس بمعرفة يرشدون وبجهله
 يضلون لقوله عليه السلام طلب العلم فريضة على كل محتلم وفي
 حديث آخر على كل مسلم وقوله اطلبوا العلم ولو بالطين وفي
 كتاب الفرائض قال اختلف الناس في العلم الذي هو فريضة على
 كل مسلم وتخبروا فيه اكثر من عشرين فرقة قال ولا تطول بذكر
 التفصيل ولكن حاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي
 هو بصدها فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد
 وتعلم ذات الله سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه اذ
 به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات
 وما يجل وعناؤه ما يحتاج اليه الاتحاد دون الوقائع النادرة
 وقال المفسرون والمحدثون هو علم القرآن والسنة اذ بهما

يتوصل الى العلوم كلها وقال بعض المتصوفة هو علم العبد بحاله
ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص
واقفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان وقال
بعضهم هو علم الباطن وذلك على اقوام مخصوصين هم اهل
ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومهم وقال ابو طالب المكي هو العلم
بما يتضمنه الحديث الذي فيه مبادئ الاسلام وهو قوله
صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس لان الواجب هذه
الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وكيفية الوجوب والحق
في هذا ان العلم المفروض على الانسان الذي هو القطب وعليه
المدار هو في الجملة ينقسم ثلاثة اقسام اعتقاد وفعل وترك
اما علم الاعتقاد فهو علم التوحيد وجميع ما لا يسع جملة
كل عاقل عند حال بلوغه بالاحتلام او بالسنين ومعرفة
فرائض القلب من الاخلاص والنية والتوبة والخوف والرجاء
والتوكل والتقويض والرضا والصبر وما يسلم به العمل على ما
سيأتي ان شاء الله ومعرفة الشرك وما ينفي به عن الله تعالى
ما لا يليق به من صفات خلقه اذا ورد ذلك على قلبه او سئل
عنه وكذلك يجب عليه معرفة دواعي الشر من الرياء والحسد
والعجب والمكبر وغير ذلك من مذموم احوال القلب فازالتها
فرض عين ولا يمكن ذلك الا بمعرفة حدودها واسبابها ومعرفة
علاجها فان من لا يعرف الشريعة فيه واما الفعل فتعني به فعل
الفرائض البدنية كالطهارة والصلاة والصوم والفرائض المالية
من الزكاة والكفارات والتفقات وغيرها وما لا يمكن فعله منها
الا بالبدن والمال كالحج والجهاد فهذه الفرائض اذا تعين فعلها

على العبد بدخول أوقاتها والتمكّن لأدائها واجب عليه معرفة كيفية
الالتيان بها مثل أن يعيش من ضحوة النهار إلى دخول الظهر ^{وقت} فيتجدد
عليه معرفة الطهارة والصلاة وهكذا بقيت الصلوات فإن عاش
الحرمضان تجدد بدخول وقته تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته
من الصبح إلى غروب الشمس وإن الواجب فيه النية والإمساك
عن جميع ما ينقض الصوم واستكمال طرفي المفترض ^{عنه} وهو أن
يصام لرؤية الشهر ويفطر لرؤيته فإن كان له مال عند بلوغه
أو دخل فملكه مما تجب فيه الزكاة لزمه معرفة ما يجب عليه
عند تمام الحول وإدائه إلى أهله وكذلك الحج إذا وجب عليه بشرطه
لكن لا تجب عليه المبادرة عند دخول شهر الحج لأنه على التراخي في
قول بعضهم فلا يكون علمه على الفور ولكن ينبغي للعلماء أن ينبهوه
على أن الحج فرض على من ملك الزاد والمراحلة وحصلت له الاستطاعة
بالكمال وأنه على التراخي في قول بعضهم حتى ربما يورى الحزم لنفسه
في المبادرة فعند ذلك إذا عزم عليه لزمه كيفية الحج وأركانها ^{تعليم} وواجباتها
دون نوافله فإن تعلم ذلك وتعلم النفل نفل وكذلك الجهاد إذا تعين
عليه وذلك بأن يكون أماً ما منظور إليه لا يقوم فرض الجهاد إلا به
وهكذا التدرج في تعلم سائر الأفعال التي هي فرض عين وأما
الترك فنعني به ترك المعاصي بجميعها ظاهراً وباطناً فيجب عليه
تركها ولا تضيق عليه معرفتها ما خلا الشرك فإنه مضيق ^{عليه} علمه ولا
يسعه جهله وأما غير الشرك من جميع الحرام فإنه يسعه جهله ما لم
يرتكبه أو يتولى من ركبه أو يتبرأ من تبرأ منه أو وقف فيه وهذا
معنى قول أصحابنا رحمهم الله العلوم ثلاثة علم لا يسعه جهله طرفه
عين كالنوحيد والشرك وعلم يسعه جهله إلى الورود مثل صفة من

صفات الله تعالى اذا وردت عليه او نبي او ملك قامت به الحجة عليه
 ومثل الفرائض الموسومات الاوقات كالصلاة والصوم وما قدمنا
 ذكره والثالث علم ما يسع جهله ابد اقسمة المواريث ودقائق
 الربا وارش الجراحات وما اشبه ذلك يسع جهل ذلك ما لم يبتلا
 بالعمل او يتقوّل على الله فيه الكذب وبالله التوفيق واما اذا اتى
 بالتوحيد فأت قبل ان يجب عليه فرض او يرتكب محرما او يعتقد
 بدعة فقد مات على الاسلام اجماعا فبين بما قلنا ان قوله عليه السلام
 اطلبوا العلم ان المراد به العلم بالله والايمان به وملائكته وكتبه
 ورسله والحشر والجنة والنار في سائر ذلك من وظائف التوحيد
 والعلم بالعبادات والفرائض حتى تؤدي بالكمال والعلم بالمعاصي حتى
 لا تمثّل لان الانسان في مجاري احواله في يومه وليلته لا يخلو من
 وقائع في عبادته ومعاملاته فيلزمه السؤال عن كل ما يقع من النوازل
 والمبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فاذا انما اراد بالعلم
 المعرف بالالف واللام في قوله عليه السلام طلب العلم فريضة انه علم
 العمل الذي هو مشهور الوجوب على المكلف لا غير وقد اتضح وقت
 التدرّج في وقت وجوبه وبالله التوفيق * (فصل ٧) * اعلم ان
 العلم والعمل جوهران لاجلها كان جميع ما ترى وما تسمع من تصنيف
 المصنفين وتعليم المعلمين بل لاجلها انزلت الكتب وارسلت الرسل
 بل لاجلها خلقت السموات والارض وما فيها من الخلق بل لاجلها
 خلقت الدنيا والآخرة قال الله سبحانه الذي خلق سبع سموات
 الى قوله لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء
 علما فكنى بهذه الآية دليلا على شرف العلم لاسباب علم التوحيد وقال
 عز من قائل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فكنى بهذه الآية

دليلا على شرف العبادات ولزومها فاعظم بامر ينهما المقصود من
 خلق الدارين فحق العبد لا يشتغل الا بهما ولا يتعب الا هما ولا ينظر
 الا فيهما واعلم ان ما سواهما من الامور باطل لا خير فيه ولنولا حاصل
 له فاذا علمت ذلك فاعلم ان العلم اشرف الجواهرين وافضلها ولذلك
 قال عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل علي امي وعنه عليه السلام
 السلام قال الا ادلكم على اشرف اهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال انتم
 هم علماء امتي وعنه عليه السلام انه قال قطرة الى العالم احب
 الى من عبادة سنة صيامها وقيامها روى هذا الحديث الغزالي في
 كتابه وقد ذكرنا في فضل العلم ما فيه كفاية فبان لك ان العلم اشرف
 جواهر من العبادات ولكن لا بد للعبد من العبادات والا كان علمه هباء منثورا
 فان العلم بمنزلة الشجرة اذ هي الاصل لكن الانتفاع انما يكون
 بالثمرة فاذا لا بد للعبد من كلا الامرين يكون له منها حظ ونصيب
 كما قيل عن الحسن البصري انه قال اطلبوا هذا العلم طلبا لا تقصروا
 بالعبادة واطلبوا هذه العبادات طلبا لا تقصروا بالعلم ولما استقر
 انه لا بد للعبد منها جميعا فالعلم اولى بالتقديم لاحالة لانه
 الاصل والدليل ولذلك قال عليه السلام العلم امام العمل والعمل
 تابعه وانما صار العلم اصلا متبوعا فيلزمك تقديمه على العبادات
 لامر من احدهما لتحصل لك العبادات وتسلم فانه الحق من يجب ان
 تعرفه اول المعبود عز وجل ثم تعبد به فكيف تعبد من لا تعرفه
 باسمه وصفاته ذاته وما يجب له وما يستحيل عليه في صفاته
 عز وجل لانه ربما تعتقد فيه شيئا مما خالف الحق فتكون عبادتك
 هباء منثورا ثم يجب عليك ان تعلم ما يلزمك فعله من الواجبات
 الشرعية لتفعل ذلك على ما امرت به وتعلم ما يلزمك تركه من المناهي

لا تقع في شيء من ذلك وانت جاهل بتحريمه فتكون غير معذور
 لانه كيف تقوم بطاعات لا تعرفها ما هي وكيف هي وكيف يجب
 ان تفعل وكيف تجتنب المعاصي وانت لا تعلم انها معاصي حتى
 لا توقع نفسك فيها ولذلك قال عليه السلام عمل قليل في علم خير من
 عمل كثير في جهل فاعلم ان بناء امر العباداة كلها على العلم ولا سيما علم
 التوحيد والعبادة الباطنة وفي الخبر ان الله تعالى اوحى الى داود
 عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم النافع فقال الهى وما العلم النافع
 قال ان تعرف جلالى وعظمى وكبرياءى وكمال قدرتى على كل شئ فان
 هذا هو الذى يقربك الى واعلم ان الخطر العظيم فيمن طلب العلم ليصرف
 به وجوه الناس اليه ويمارس به الامراء ويباهى به النظراء ويتصيد
 به الخطام فين كان كذلك فتجارتة باثرة وصفقته خاسرة وقال
 بعض السلف عملت بالمجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شئ اشد
 من العلم وخطره واياك ان يزين لك الشيطان فتقول اذا كانت
 العلم بهذه الحالة من الشدة والخطر فتركه اولى واياك ان
 تظن ذلك فقد ذكر الغزالي في كتابه عن النبي عليه السلام
 قال اطلعت ليلة المعراج عن النار فرأيت اكثر اهلها الفقراء
 قالوا يا رسول الله من المال قال لا بل من العلم فمن لم يتعلم العلم
 لا يتاقي له احكام العباداة والقيام بحقوقها ولو ان رجلا عبد الله
 تعالى بعبادة الملائكة بغير علم لكان من الخاسرين هكذا ذكرت
 العلماء قال الله تعالى قل هل نشبثكم بالاخسرين اعمالا الى قوله
 وهم يحسبون انهم يحسنون صنعوا قال تعالى وبدا لهم من الله
 جالم يكونوا يحسبون وقال سبحانه ويحسبون انهم على شئ الا
 انهم هم الكاذبون ^{الذين} فشهر ايها المسترشد ايدك الله في طلب العلم

بالبحث والجهد والاجتهاد واجتنب الكسل والملاذل والاقامة على
 خطر الضلال وفقنا الله سبحانه وإياك للعلم النافع والعمل ببروب الله
 التوفيق * (الباب الرابع) * ^{في العلم} الذي هو فرض كفاية
 ذكر الغزالي في كتابه فقال اعلم ان الفرض لا يتميز من غيره الا
 بذكر اقسام العلم ثم قال والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي
 نحن بصدده تنقسم الى شرعية وغير شرعية قال واعني
 بالشرعية ما يستفاد من الانبياء صلوات الله عليهم ^{اجمعين} ولا
 يرشد العقل اليه وذلك مثل الحساب ولا ترشد التجربة اليه
 مثل الطب ولا السماع ^{وذلك} مثل اللغة قال والعلوم التي ليست
 بشرعية تنقسم الى ما هو محمود والى ما هو مذموم والى اصباح
 فالمحمود ما يرتبط به مصالح الدنيا كالطب والحساب قال
 وذلك ينقسم الى ما هو فرض كفاية والى ما هو فضيلة وليس
 بفريضة قال اما فرض كفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في امر
 قلم الدنيا اذ هو ضروري في حاجة بقاء الانسان والحساب
 فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها
 فهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن من يقوم بها خرج اهل البلد
 واذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين قال ولا تتعجب
 من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفاية كالفلاحة والخياطة
 والسياسة بل الحجابة فلو خلا البلد عن الحجام لسارع المهملون
 اليهم وخرجوا بتعرضهم انفسهم للهلاك فان الذي انزل الداء
 وارشد الى استعماله واعد الاسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض
 للهلاك باهماله قال واما ما بعد فضيلة لا فريضة فالتفريق في
 دقائق الحساب ودقائق الطب وغير ذلك ما يستغنى عنه

ولكنه يفيد زيادة في القدر المحتاج اليه قال وأما المذمومة
فعلم السحر والطلسمات وعلم الشعوذة والتلبيسات قال
وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا تسخف فيها وتواريخ
الأخبار وما يجري مجراها قال وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة
بالبيان فهي محمودة كلها قال ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها
شرعية وتكون مذمومة وتنقسم إلى المحمودة والمذمومة
قال فأما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومتممات فهي
أربعة أضرب الضرب الأول الأصول وهي أربعة كتاب الله
وسنة نبيه واجماع الأمة وآثار الصحابة رضي الله عنهم
فالاجماع اصل من حيث انه يدل على السنة وهو اصل
في الدرجة الثانية وكذلك الآثار فانه يدل ايضا على السنة لان
الصحابة قد شاهدوا الوحي والتنزيل وادركوا بقرائن الاحوال
ما غاب عن غيرهم عيانا فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم
والتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص وعلى وجه مخصوص
الضرب الثاني الفروع وهو ما فهم من هذه الأصول بموجب
الفاظها بما ان تنبئت لها العقول فأتسع بسببها الفهم حتى فهم
من اللفظ المأخوذ به غيره كما فهم من قوله عليه السلام لا يقضى
القاضي وهو غضبان انه لا يقضى اذا كان حاقنا وجانفا ومنا لما
بموضع وهذا على ضربين أحدهما ان يتعلق بمصالح الدنيا ويجريه فن
الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم من علماء الدنيا والثاني ما يتعلق
بالآخرة وهو علم احوال القلب واطلاقه المذمومة والمحمودة
وهو عرضي عند الله وما هو مكروه وكبحو العلم بما يترشح من
القلب على الجوارح في عبادتها وعادتها الضرب الثالث المقدمات

وهو الذي يجري مجرى الآلات كعلم اللغة والخوفانها آلة لعلم
كتاب الله سبحانه وسنة نبيه عليه السلام وليس اللغة
والخوف من العلوم الشرعية ولكن لزم الخوض فيها بسبب
الشرع اذ جاءت هذه الشرعية بلغة العرب وكل شريعة
فلا تظهر الا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم
الكتابة والخط الا ان ذلك ليس ضروريا اذ كان النبي اميا ولو تصور
استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لا يستغنى عن الكتابة ولكنه
صار بحكم العجز في الغالب ضروريا لضرب الرابع المتممات
وذلك في علم القرآن تنقسم الى ما يتعلق باللفظ كعلم القراءات
ومخارج الحروف والى ما يتعلق بالمعنى كالنفسير فان اعتماده
ايضاً على النقل اذ اللغة تجريدها لا تستقل به والى ما يتعلق باحكامه
كمعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والباطن والظاهر
في امثال ذلك وهو العلم الذي يسمى اصول الفقه ويتناول
السنة ايضاً واما المتممات في الآثار والاخبار بالرجال واسماهم
واسماها في الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم
باحوالهم لتمييز الضعيف عن القوى والعلم باعمالهم لتمييز
المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق به قال فهذه هي العلوم
الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروض الكفاية قال
فان قلت فلم الحقت الفقه بعلم الدنيا والحقت الفقهاء بعلم الدنيا
فاعلم ان الله تعالى اخرج آدم من التراب واخرج ذريته من سلاله
من ماء دافق واخرجهم من الاصلاب الى الارحام ومنها الى الدنيا
ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة والنار فهذا مبداهم وهذه
غايهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاد الميعاد ليتناول منها

ما يصلح للتزود فلو تنالوها بالعدل لا نقطعت الخصومات
 وتعطل الفقهاء ولكنهم يتناولونها بالشهوات فتولدت منها
 الخصومات فمست الحاجة الى سلطان يسوسهم واحتاج
 السلطان الى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون
 السياسة وطريق التوسط بين الخلق اذا تنازعوا بحكم الشهوات
 فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده الى طريق سياسة الخلق
 وضبطهم لتنظيم باستقامتهم امورهم في الدنيا ولعمري
 هو متعلق ايضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا
 فزرعة ^{فان الدنيا} للآخرة ولا يتم الدين الا بالدنيا والملك والدين توامان
 فالدين اصل والسلطان حارس وما الاصل له فهدوم وما لا
 حارس له فضايح ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطان
 وطريق الضبط في فصل الخصومات الفقه فكان سياسة
 الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الاولى بل هو
 معين على ما لا يتم الدين الا به وكذلك معرفة طريق السياسة
 فمعلوم ان الحج لا يتم الا بمذرقة تحرس من العرب في الطريق ولكن
 الحج شئ وسلوك الطريق الى الحج شئ ثان والقيام بالحراسة التي لا
 يتم الحج الا بها شئ ثالث ومعرفة طريق الحراسة وحمايتها وقوانينها
 شئ رابع وحاصل فن الفقه معرفة طريق السياسة والحراسة ويدل
 على ذلك ما روى مسند الايفتي للناس الا ثلاثة امير وما مور ومثقف
 فالامير هو الامام وكانوا هم المفتون والمأمور نائبه والمكلف غيرها
 وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة فقد كان الصحابة
 رضی الله عنهم يحترزون عنه حتى كان يحيل كل واحد منهم على
 صاحبه وكانوا لا يحترزون اذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة

ولقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة ولم
ينصب نفسه للفتوى منهم الا بضعة عشر رجلا وكان ابن عمر منهم
وكان اذا سئل عن الفتوى يقول اذهب الى هذا الامير الذي تقلد امور
الناس وضعها في عنقه اشارة الى الفتوى في القضايا والاحكام من
توابع الولاية والسلطنة وفي بعض الروايات بدل المتكلف المراءى
فان من يتقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصده الا طالب
الحياه والمال فان قلت هذا ان استقام لك في الاحكام والحدود والجرم
والغرامات فلا يستقيم لك في العبادات من الصلاة والصوم والزكاة
وغير ذلك من الحلال والحرام فاعلم ان اقرب ما يتكلم فيه الفقيه من
اعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والحلال والحرام واذا تأملت فتبين
نظر الفقيه علمت انه لا يجاوز حد ود الدنيا الى الآخرة فاذا عرفت هذا
في هذه الثلاثة فهو في غيرها اظهر اما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح
منه وما يفسد وفي شروطه وليس يلتفت فيه الا الى اللسان
اما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه
وسلم ارباب السيوف والسلطنة عنها حيث قال هلا شقت عن
قلبه في الذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذرا بانه قال ذلك من خوف
السيف يكشف له عن نيته ولم يرفع عن قلبه غشاوة الجهل
والخيرة ولكنه ميسر على صاحب السيف فان السيف ممتد الى
رقبته واليد ممتدة الى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته
وماله ما دامت له رقبة ومال وذلك في الدنيا ولذلك قال عليه
السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها
فقد عصوا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله جعل
اثر ذلك في الدم والمال واما الآخرة فلا تنفع فيها الاقوال بل انوار

القلوب واسرارها واخلاصها وليس ذلك ^{فمن} الفقه وان خاض الفقيه فيه كان خائضا في غير فنه كما لو خاض في الكلام والطب كان خارجا عن فنه واما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة اى ما يفعله المصلي يحصل به امتثال صيغة الامر بالصلاة وينقطع به عنه القتل والنزير اذا اتى بصورة الاعمال مع الشروط الظاهرة وان كان غافلا في جميع صلاته الا عند تكبيرة الاحرام وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما ان القول باللسان لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة واما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر فلا يتعرض له الفقيه ولو تعرض كان خارجا عن فنه واما الزكاة فالفقيه ينظر الى ما يقطع مطالبة السلطان حتى انه اذا امتنع فاخذها السلطان قهرا حكم بانه برئت ذمته كما حكى ان ابا يوسف كان يهب ماله لزوجه في آخر الحول ويستوهب ماله لاسقاط الزكاة فحكى ذلك لابي حنيفة فقال ذلك من فقهه وصدق ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرت في الآخرة اعظم من كل خيانة ومثل هذا العلم هو الضار واما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له اربع مراتب الاولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهود وهو الذي يخرج بعده الانسان عن اهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الجرام الظاهر البين الثانية ورع الصالحين وهو التوقي في الشبهات ^{التي فيها} الاحتمالات قال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال الائمة خراز القلوب الثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه ان يؤدي الى الحرام قال عليه السلام لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا باس به مخافة ما فيه الباس وذلك مثل الورع عن التحدث باحوال الناس خيفة من ان يجر ذلك الى

الغيبة والتورع عن اكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر
 وكالتورع عن النظر المؤدى الى مقارفة المحظورات الرابعة ورع
 الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله عز وجل خوفا من صرف ساعة
 من العمر الى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله تعالى وان كان يعلم
 ويتحقق ان ذلك لا يفضي الى حرام فهذه درجات الورع وهي كلها
 خارجة عن نظر الفقيه الا الدرجة الاولى وهو ورع الشهمسود
 والقضاه وما يقدر في العدالة والقيام بذلك لا ينبغي الاثم في
 الآخرة وقال عليه السلام لو ابصت استفت قلبك ^{يا وائبة} وان افئتوك
 وافئتوك ^{وافئتوك} والفقيه لا يتكلم في خزانة القلوب وكيفية العمل بها
 بل فيما يقدر في العدالة فقط فاذا جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا
 التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في الاثم وصفات القلب
 واحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد
 يدخل في كلامه شئ من الطب والحساب والنحو وعلم الكلام
 وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر قال وكان سفيان الثوري
 وهو امام في علم الظاهر يقول ^{ان} طلب هذا ليس من زاد الآخرة
 وقد اتفقوا على ان الشرف في العلم ليعمل به فكيف نظن انه علم
 اللعان والظهار والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه
 الامور ليتقرب بتعاطيها الى الله تعالى فهو مجنون وانما العمل
 بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو علم تلك الاعمال
 ومع هذا فلا ينبغي ان ينظر بعين الحقارة الى سائر العلوم
 اعني علم الفتاوى وعلم اللغة والنحو المتعلقين بالكتاب والسنة
 وغير ذلك مما تقدم ذكره من انواع العلوم التي هي فرض كفاية
 ولا تفهم من علونا في الثناء على علم الآخرة تهجيناً لهذه العلوما

قال المتكلمون بالعلم كالمشتكفين بالتقور والمرابطين بها والغزاة
 مجاهدون في سبيل الله عز وجل فمنهم الردء المعاونة ومنهم
 الذي يحفظ دوابهم ويتعاهدهم ولا ينفك واحد منهم عن الأجر
 إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك
 العلماء قال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آوتوا العلم
 درجات وقال هم درجات عند الله ولا تظن أن من نزل عن
 الرتبة القصوى فساقت بل الرتبة العليا الأنبياء ثم الأولياء ثم العلماء
 الراسخون في العلم ثم الصالحون على تفاوت درجاتهم وبالجملة فمن
 يعمل مثقال ذرة خيرا يره إذا كان قصده بعلم الله تبارك وتعالى وأما
 من تجرد لعلم الخصومات والمجدال وتفريعات الفتاوى والنحو واللغة
 وتواريخ الأخبار من غير أن يمزج ذلك بشئ من العلوم الدينية فلا
 يزيد المجرد لها مع الأعراض عن سواها إلا قسوة في القلب وغفلة
 عن الله سبحانه ولا برهان على ذلك كالجربة والمشاهدة فانظر واعتبر
 واستبصر تشاهد ذلك في البلاد والعباد وبالله التوفيق *
 مسألة وبالجملة أن كل فرض يتعلق فعلة على الكفاية فتعلم ذلك الفرض
 متعلق على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين وإن تركه الجميع
 من الناس هلكوا وذلك كعلم القضايا والأحكام وقسمة الموارد
 وقصاص الجراحات وعلم أداء حقوق الموقوف من الغسل والكفن والصلاة
 عليهم وموارثهم وعلم الجهاد وتعلم القرآن ما خلا ما لا تجوز الصلاة إلا به
 وتعلم الرد على البدع ونقل الشريعة وبالله التوفيق *
 * (الباب الخامس) * في بيان حد الفقه والكلام في علم الدين
 وطريق الآخرة وحد الكلام والفلسفة وهذا الباب يتوزع منه ثلاث
 فصول الأول في حد الفقه وقد تقدم الكلام في أنه مرتبط بمصالح

الدنيا لسياسة الخلق كما ان علم الطب موضوع لا اعتدال صحة الجسد
 في الدنيا فان قيل قد سويت بين الفقه والطب اذ الطب ايضا يتعلق
 بالدنيا وذلك يتعلق به صلاح الدين وهذه التسوية تخالف اجماع
 المسلمين فاعلم ان التسوية غير لازمة بل بينهما فرق والفقه اشرف منه
 من ثلاثة اوجه احدها انه علم شرعي اى هو مستفاد من النبوة بخلاف
 الطب فليس هو من علم الشرع هكذا ذكر الغزالي في كتابه والثاني لا يستقو
 عنه احد من سالكى طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المريض والطب
 فليس يحتاج اليه الا المرضى وهم الاقلون والثالث ان علم الفقه مجاور
 لعلم طريق الآخرة لانه نظري في عمل الجوارح ومصدر الاعمال ومنشأها
 صفات القلب فالمجود من الاعمال يصدر عن الاخلاق المجودة المنجية
 في الآخرة والمذموم يصدر من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب
 واما الصحة والمرض فنشأها صفاء المزاج والاختلاط وظاهر اوصاف
 البدن لا من اوصاف القلب فهما اضيف الفقه الى الطب ظهر شرفه واذا
 اضيف علم طريق الآخرة الى الفقه ظهر ايض شرف علم الآخرة وبالله التوفيق
 * (الفصل الثاني) * في علم الدين وطريق الآخرة فاعلم انه قد ذكر الغزالي
 في كتابه ان علم طريق الآخرة قسمان احدهما علم معاملة وهو علم بالحوال
 القلب وهو نوعان مجود ومذموم فالمجود منها كالصبر والشكر والنجو
 والرجاء والتوبة والرضا والتوكل والزهد والتقوى والقناعة والسخاوة
 ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الاحوال والخشوع والاحسان وحسن
 الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص وما اشبه
 ذلك من مجود احوال القلب وصفاته ومعرفة حقائق هذه الاحوال
 وحدودها واسبابها التى بها تكتسب وثمراتها وعلاماتها ومعالجة
 ما ضعف منها حتى يقوى وما زان حتى يعود فذلك كله من علم الآخرة

وأما المذموم منها فخوف الفقر وسخط المقدور والغل والحسد والغش
 وطلب العلو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر
 والرياء والغضب والافتة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل
 والرغبة والبذخ والاشروا والبطر وتكظيم الاغنياء والاستهانة
 بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهات والاستكبار عن
 الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزين
 للخلق والمداهنة والعجب والاشتغال عن عيوب
 النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج
 الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذا نالها ذل وضعف
 الانتصار للحق واتخاذ اخوان العلانية على عداوة السر والامن
 من مكر الله في سلب ما اعطوا والا تكال على الطاعة والمكر
 والخيانة والمخادعة وطول الامل والقساوة والفسطاطة
 والفكرح بالدنيا والاسف على فواتها والانس بالمخلوقين
 والوحشة لفراقهم والجفا والطيش والعجلة وقلة الرحمة فهذه
 وامثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الاعمال
 المحظورة واصدادها وهي الاخلاق المحمودة منبع الطاعات والقربا
 قال علم مجد وهذه الامور وحقايقها واسبابها وثمراتها
 وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة
 المعروض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما ان
 المعرض عن الاعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا
 وبحكم فتوى فقهاء الدنيا وبالله التوفيق * (القسم الثاني) *
 علم مكاشفة وهو علم الصديقين والمقربين وهو عبارة عن نور يظهر
 في القلب عن تطهيره وتركيبته عن صفاته المذمومة فتكشف

في ذلك النور امور كان يسمع بها من قبل اسماؤها ويتوهم لها
 معاني مجمله غير متضمنة فتتضح اذ ذاك حتى تحصل المعرفة
 الحقيقية بذات الله تعالى وبصفاته التامات وبافعاله وحكمته
 في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه الآخرة على الدنيا والمعرفة
 بمعنى النبي والنبوة وبمعنى الوحي ومعنى لفظ الملائكة والشياطين
 وكيفية معاذات الشياطين للانسان وكيفية ظهور الملك للانبياء
 وكيفية وصول الوحي اليهم والمعرفة بملكوت السموات والارض
 ومعرفة القلب وكيفية تضادم جنود الملائكة والشياطين
 فيه ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومعرفة
 الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب
 ومعنى قوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ومعنى
 قوله وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله
 سبحانه ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول
 السعادة بمرافقة الملاء الاعلا ومقارنته الملائكة والنبيين
 ومعنى تفاوت درجات اهل الجنان حتى يرى بعضهم بعضا كما يرى
 الكوكب الدرّي في جوار السماء الى غير ذلك مما يطول تفصيله اذ
 الناس في معاني هذه الامور بعد التصديق باصولها مقامات
 فبعضهم يرى ان جميع ذلك امثلة وان الذي اعاد الله لعباده الصالحين
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وان له ليس
 مع الخلق من الجنة الا الصفات والاسماء وبعضهم يرى ان بعضها
 امثلة وبعضها يوافق حقايقها المفهوم من الفاظها ولهذا يرى
 بعضهم ان منتهى معرفة الله تعالى الاعتراف بالعجز عن معرفته وبعضهم
 يدعي امورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول عدم معرفة

الله ما انتهى اليه اعتقاد العوام وهو انه موجود قادر عالم
 سميع بصير متكلم فالمراد بعلم المكاشفة ان يرتفع لفظا حتى يتضح
 جليلة الحق في هذه الامور ايضا كما يجري مجرى العيان الذي
 لا شك فيه وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا ان مراة القلب
 قد تراكم صداؤه وخبثه بقذورات الدنيا وانما معنى طريق
 الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه المراة عن هذه الخبائث التي
 هي الحجاب عن الله تعالى وعن معرفة صفاته وافعاله
 وانما تصفيته وتطهيره بالكف عن الشهوات والافتداء بالنبين
 في جميع احوالهم فيقدر صفاء مراة القلب من الخبائث وتخليه
 بانوار الطاعات تظهر فيه صور الحقائق وتتلا لأفیه لسوايح
 الصدق ولا سبيل الى ذلك الا بالمجاهدة ورياضة النفس والعلم
 والتعلم تحقيقا لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا
 وهذا العلم هو الغاية القصوى اعنى علم الباطن وهو المراد بعلم
 المكاشفة وقد روى عن بعض العارفين انه قال من لم يكن له
 نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى النصيب
 منه التصديق به وتسليمه لاهله وقال آخر من كانت فيه
 خصلتان لم يفتح له شئ من هذا العلم بدعة او كبر وقيل من
 كان محبا للدنيا ومصرعا على هواه لم يتحقق به وقد تحقق بشائر
 العلوم واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه وهو علم
 الصديقين والمقرين كما قد منا وهذه هي العلوم التي يقولون
 انها لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من انعم الله سبحانه عليه
 بشئ منها الا مع اهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة
 وعلى طريق الاسرار وهذا العلم الخفي الذي اراده النبي عليه السلام

بقوله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله
 عز وجل فاذا انطقوا به لم يجهله الا اهل الاغترار بالله فلا تحقروا
 عالما اتاه الله علما فان الله تعالى لم يحقره اذا اتاه اياه وبالله
 التوفيق * (فصل ٢٧) * ف عليك ايدي الله وارشدك
 وايانا بالبحث والطلب عن هذه العلوم التي هي احوال القلب
 واخلاقه المحمودة والمذمومة حتى تعرفها اولاً ثم تطهير القلب
 من المذموم وتخليته بالمحمود منها ثانياً حتى يتضح لك الحق بيقينها
 وتتنظر بنور الله بين اصناف خلقه فمن شرح الله صدره للاسلام
 فهو على نور من ربه كمن هو اعمى عنه وقد تراكم رين الذنوب
 على بصيرة قلبه فهو يمشي مكباً على وجهه فلا تظن ان اصلحك
 الله ان من تجرد لعلم الجداول والممارات وافنى عمره بتعلم فقه
 المعاش والخصومات يتصف بشئ من هذه العلوم المتقدمة
 ولو سئل اكثر من يدعى الفقه وتجرد لاحياء الدين بزعمه عن
 معنى من معاني هذه العلوم حتى عن الاخلاص مثلاً او عن
 التوكل او عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع انه
 فرض عينه الذي في اها له هلاكه في الآخرة ولو سئل عن مسائل
 الفتوى واللعان والظهار والسلم والشفعة والاجارات وما
 اشبه ذلك من مسائل الفروع التي تنقضي الدهور ولا يحتاج
 الى شئ منها وان احتيج لم يخل البلد عن من يقوم بها ويكفيه
 مؤنة التعب فيها ولو سئل عن شئ من هذا الاجاب سريعاً
 وما توقف فتراه يتعب في حفظه ودرسه ليلاً ونهاراً
 ويفضل عن ما هو فرض عليه في نفسه واذا روجع فيه قال
 اشتغلت به لانه علم الدين وهو فرض كفاية ويلبس على نفسه

وعلى غيره في تعليله والفتن يعلم انه لو كان غرضه اداء حق
 الامر واحياء علم الدين لقدم على ذلك فرض نفسه فليت شعري
 كيف يجوز في الدين ان يهمل الانسان فرض نفسه ويستغل
 بفرض كفاية قد قام به جماعة هل لهذا سبب الا ان علم الآخرة
 ليس يتوصل به الى جمع الحطام واستدراج العوام بكثرة الاتباع
 والطعام هيئتها قد اندرس علم الآخرة بتلبيس العلماء السوء
 والله المستعان واياه نسأل ان يعيدنا من هذا الغرور الذي
 يسخط الرحمن ويضحك الشيطان وبالله التوفيق وعليه التكلان
 وهو حسبنا ونعم الوكيل * (الفصل الثالث) * في حد
 الكلام وعلوم الفلسفة اما الكلام فهو علم المتكلمين الذين يتكلمون
 في تحرير الادلة لاثبات التوحيد والصفات وتفصيل السكون
 والحركات والجواهر والاعراض والحدوث والقدم واشباه ذلك
 ويضعون الادلة في الرد على اهل البدع ونقضها عليهم وليس
 كتابنا هذا موضوعا لذلك واما الفلسفة ^{التي} من علوم حكماء
 الاولين المنكرين لشريعة الاسلام وهم الفلاسفة و ذكر
 الغزالي في كتابه انهم يصدقون بالصانع ^{والنوع} ويصدقون النبي عليه
 السلام وليتقدون امورا تخالف نصوص الشرع ويقولون النبي
 محق فما قصد بما ذكره لاصلاح الخلق ولكن لم يقدر على التصريح
 بالحق لكال افهام الخلق عن دركه قال ويجب القطع بتكفيرهم
 في ثلاث مسائل الاول انكارهم لحشر الاجساد والتعذيب
 بالنار والتعقيم في الجنة بالحور العين والماكول والملبوس
 قال والثانية قولهم ان الله سبحانه لا يعلم الجزئيات وتفصيل
 الحوادث وانما يعلم الكلليات وانما الجزئيات تعلمها الملائكة

السماوي والثالثة قولهم ان العالم قديم وان الله سبحانه
 متقدم على العالم بالرتبة مثل تقدم العلة على المعلول ولا
 فلم يزل في الوجود متساويين قال فهو لا اذا اوردت
 عليهم آيات القرآن زعموا ان اللذات العقلية تقصر الافهام
 عن دركها فمثل لهم ذلك باللذات الحسية وهذا الذي
 قالوه شركه صريح فلا معنى للاشتغال بهم قال واما
 الفلسفة فليست علما بذاتها بل هي على اربعة اجزاء احدها
 الهندسة والحساب وهما مباحان ولا يمنع عنها الا من
 يخاف عليه ان يتجاوزها الى البدع فالهندسة فعل المهندسين
 وهي فيما وجدت في كتاب العلوم ^{الاول} احدها هندسة عملية
 وهوان ينظر المهندس في خطوط وسطوح اما في جسم
 خشب ان كان نجارا او جسم حديد ان كان حنات او في
 جسم حائط ان كان بناء او في سطوح ارضين
 او مذرعات ان كان ما سحا وكذلك كل صاحب هندسة
 عملية فانه انما يتصور في نفسه خطوطا وسطوحا وتصور
 وتثليثا في جسم المادة التي هي الموضوع لتلك الصناعات
 العملية والنوع الثاني هندسة نظرية وهوان ينظر
 المهندس في خطوط وسطوح في الاجسام على الاطلاق
 والعموم ويتصور في نفسه الخطوط والسطوح والتربيع
 والتثليث والتدوير في الوجه الذي لا يبالي في اي جسم
 كانت وفي اي محسوس كان بل على الاطلاق من غير ان يقيم
 في نفسه مجسما هو من خشب او من حديد او من حائط
 قال وهذا العلم هو الذي يدخل في جملة العلوم وهو

يفصح في الخطوط والسطوح والمجسمات على الاطلاق عن اشكالها
 ومقاديرها وتساوئها وتفاضيلها وعن اصناف اوضاعها وعن
 جميع ما يلحقها مثل النقط والزوايا وغير ذلك قال وكتاب
 اقليدس الفيتاغوري المعروف بكتاب الاستقصات وهو
 الذي يحتوي على اصول الهندسة وعددها وهي داخلة في علم
 الكلام والله اعلم الجزء الثاني من الفلسفة المنطق وهو يبحث
 عن وجه الدليل وشروطه ووجوه الحد وشروطه فصناعة
 المنطق تعطى بالجملة القوانين التي من شأنها ان تقوم العقل
 وتشد الانسان نحو الصواب والحق في كل ما يمكن الغلط
 فيه من جميع المعقولات وذلك ان في المعقولات اشياء لا
 يغلط العقل فيها اصلا وهي التي يجد الانسان نفسه كأنها
 فطرت على معرفتها مثل ان الكل اعظم من الجزء وان كل ثلاث
 فهو عدد فرد واشباه ذلك واشياء يمكن الغلط فيها وهي التي
 يحتاج الانسان في ادراكها الى تفكر وقياس واستدلال
 وفي هذه دون تلك يضطر الانسان الذي يلتمس الوقوف
 على الحق اليقين في مطلوباته كلها الى قوانين المنطق وهذه الصناعة
 تناسب صناعة النخوذ ذلك ان نسبة صناعة المنطق الى
 العقل والمعقولات كنسبة صناعة النخوذ الى الالفاظ وهو
 يشارك النخوذ بعض المشاركة بما يعطى من قوانين الالفاظ
 ويفارقه في ان النخوذ يعطى قوانين تخص الفاظ امة ما وعلم
 المنطق انما يعطى قوانين مشتركة تقم الفاظ الامم كلها
 تمثل ان الالفاظ منها مفردة ومركبة والمفردة اسم وكلمة
 واحداث وان منها ما هي موزونة وغير موزونة واشباه ذلك

وها هنا احوال تخص لسان نادون لسان مثل ان الفا عل
 مرفوع والمفعول منصوب والمضاف لا يدخل فيه ألف ولام
 التعريف فان هذا يخص بلسان العرب وما وقع في علم النحو
 من اشياء مشتركة لا لفاظا لاعم كلها فانما ياخذ اهل النحو
 من حيث هو موجود في ذلك اللسان الذي عمل النحو لقول
 النحويين من العرب اقسام الكلام ثلاثة اسم وفعل واداة
 وكقول نحو اليونانيين اجزاء القول في اليونانية اسم وكلمة
 واداة وهذه القسمة ليست انها توجد في العربية فقط او
 في اليونانية فقط بل في جميع الالسنه واجزاء المنطق ثمانية
 تركيبتها ثلاث بطول الكتاب بلا فائدة وبالله التوفيق وانما
 ذكرت هذا ارشدكم الله لتعرفوا معنى الهندسة والمنطق
 وهما داخلان في علم الكلام فقط والله اعلم الجزء الثالث
 الالهيات وهي بحث عن ذات الله تعالى وصفاته وهو دخل
 في علم الكلام والفلسفة لم يتفردوا فيها بنظر آخر من العلم
 بل انفردوا بمذاهب بعضها شرك وبعضها بدعة كما ان
 الاعتزال ليس علما براسه بل اصحاب طائفة من المتكلمين
 واهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة وكذلك
 الفلسفة الجزء الرابع الطبيعيات فبعضها يخالف الشرع
 ودين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في اقسام العلوم
 وبعضها بحث عن صفات الاجسام وخواصها وكيفية
 استحالتها وتغيرها وهو شبه بنظر الاطباء الا ان الطبيب
 ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح
 وهم ينظرون في جميع الاجسام من حيث تتغير وتتحرك

ولكن للطيب فضل عليه وهو انه محتاج اليه واما علومهم
 في الطبيعيات فلا حاجة اليها فاذا الكلام صار من جملة
 الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن
 تخيلات المبتدعة وبالله التوفيق فان قيل ان المشهورين
 من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون وهم افضل الخلق عند الله
 فكيف تنزل درجتهم عن درجة علماء الدين فاعلم انه من
 عرف الحق بالرجال حار في متاهات الضلال فاعرف الحق
 تعرف اهله ان كنت سالكاً طريق الحق وان قنعت بالتقليد
 والنظر الى عما اشتهر من درجات الفضل فلا تغفل عن الصحابة
 وفضلهم ولم يكن تقدمهم بالفقهاء والكلام بل بعلم الآخرة وسلوك
 طريقها واما قولك ان المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون
 فاعلم ان ما ينال به الفضل عند الله تعالى شئ وما تنال به الشهرة
 شئ آخر ولقد كانت شهرة ابي بكر رضي الله عنه بالخلافة
 وكان فضله بالشئ الذي وقر في صدره لقول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما فضلكم ابو بكر بكثرة صلاة ولا ضيق ولكن
 بشئ وقر في صدره ولقد كان من المكاشفين فيما قيل فليكن
 حرصك في طلب ذلك الشئ فهو الجوهر النفيس والدر المكنون
 وكانت شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة والعدل وكان
 فضله بالعلم بالله تعالى كما روى انه لما مات عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله مات تسعة اعشار
 العلم فقيل له اتقول ذلك وفينا اجلة الصحابة قال لست اريد
 العلم بالفتوى والاحكام وانما اريد العلم بالله تعالى فكان
 فضله بهذا العلم ويقصده التقرب الى الله تعالى في ولايته

وشقيقته على خلقه وهو امر باطن في سره واما افعاله الظاهرة
 فقد يتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة
 والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل
 فيما هو سر لا يطلع عليه احد من الناس فالفقهاء والمتكلمون
 مثل الخلفاء والقضاة انفسهم وافئدة من اراد الله تعالى
 بعلمه وفتواه وذبه عن دينه ولم يرد به رياء ولا سمعة اولئك
 اهل رضوان الله لعلمهم بعلمهم ولا رادتهم بفتواهم وجه الله
 تعالى فان كل علم عمل لانه فعل مكتسب وليس كل عمل علما
 والطبيب يقدر ان يتقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا
 عليه من حيث انه عامل لله تعالى به والسلطان يتوسط
 بالعدل بين الخلق فيكون مرضيا عند الله سبحانه لا من حيث
 انه متكفل بعلم الدين بل هو متقلد عما يقصده بالتقرب الى
 الله تعالى واقسام ما يتقرب به الى مجرد كعدل السلطان
 مثلا وضبطه الناس ومركب من علم وعمل وهو علم طريق
 الآخرة فان صاحبه من العلماء والعمال جميعا فانظر في نفسك
 لتكون في حزب علماء الله عز وجل او اعمال الله او في حزبها وتضرب
 بسهمك مع كل فريق منها وهذا اهم لك من التقليد بمجرد
 الاشتهار وينشد بيت شعر *

خذ ما تراه ودع شئ سمعت به * في طلعت الشمس ما يعينك عن رجل
 وبالله التوفيق * (الباب السادس في طرق العلم) *
 وتقاسمه قسمة اخرى اعلم انا قد ذكرنا اقسام العلوم قبل
 هذا مجملة وسنشيرها هنا ان شاء الله تعالى الى قسمتها
 موجزة وفي طرقها مختصرة فنقول ان طرق العلم محصورة

في ثلاثة طرق وقيل في أربعة أحدها الحس والثاني العقل
 والثالث السمع والرابع قيل إنه طريق البديهة فهذه
 قسمة منحصرة تدور على ابن آدم في الدنيا والآخرة فلا يسئل
 العبد في الآخرة إلا عنها لأنها منحصرة فيما يسئل عنه فما
 شاهده ببصره أو سمعه بسمعه أو أدركه بعقله فكل علم
 داخل فيها وعنها يكون فالبصر هو ما يدرك به جميع المبصرات
 والسمع هو ما يسمع به جميع المسموعات من الشرع وغيره
 والفؤاد راجع إلى القلب كما قال تعالى إن في ذلك لذكرى لمن كان
 له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد أي حاضر القلب والفؤاد والقلب
 واحد والمراد به العقل كما قال تعالى والله أخرجكم من بطون أمهاتكم
 لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم
 تشكرون وقال سبحانه إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان
 عنه مسئولا فجعل في هاتين الآيتين ما قدمناه من طرق العلم
 أما الحس فينقسم ثلاثة أقسام حس متصل وحس منفصل وحس
 بنية فالمتصل كالملموسات والمذوقات والمشموحات فانحاسة
 اللمس وحاسة الذوق لا تدرك إلا متصلتين بحس متصل والمنفصل
 كالمسموعات والمبصرات لانحاسة السمع تدرك الكلام من غير
 اتصال بالمسموع وحاسة البصر تدرك الأشخاص والألوان
 بغير اتصال وحس بنية ما يجده الإنسان في نفسه من غير طريق
 الحواس كالجوع والعطش والفرح والحزن وأشياء ذلك وأما
 العقل فعلى ثلاثة أقسام واجب وجائز ومستحيل فالواجب على
 ثلاثة أقسام وجوب انحصار الحقائق وجوب اطرافها وجوب
 اختصاصها بأحكامها والمستحيل على ثلاثة أقسام قلب الحقائق

ونقض الحقائق وبطلان الحصر والجائز متردد بين الواجب
 والمستحيل وهو جائز في حقنا وعند الله تعالى واجب
 أو مستحيل وأما السمع فعلى ثلاثة أقسام الكتاب والسنة
 والاجماع وأما البديهة فكلنا أن الأكل مشيع والثواب
 مروي في أمثال ذلك فهذه طرق العلم ثم نرجع إلى تقاسيمه
 فنقول أيضا أن العلم على ثلاثة أقسام العلم بالدين والعلم
 بالدنيا والعلم بما يتوصل به إليهما مما جاءت به الرسل عليهم
 السلام فالعلم بالدين على ثلاثة أقسام العلم بالله تعالى والعلم
 بالرسل عليهم السلام والعلم بما جاءت به الرسل فالعلم بالله
 على ثلاثة أقسام العلم بما يجب له والعلم بما يجوز عليه والعلم
 بما يستحيل عليه فاما العلم بما يجب له فهو على ثلاثة
 الوجود والوحدانية والكمال والذي يجوز عليه ثلاثة إيجاد
 العالم واعدامه بعد وجوده واعادته بعد اعدامه والذي
 يستحيل عليه ثلاثة التشبيه والتشريك والنقائص فاما
 العلم بوجوده فينبني على نفي التشبيه والتشبيه على ثلاثة
 التقيد بالزمان والتقيد بالمكان والتقيد بالجنس
 وفي لفظ آخر على ثلاثة التغير والتحيز والتأليف والعلم
 بالوحدانية يبنى على نفي التشريك والتشريك على ثلاثة
 الاتصال والانفصال والحلول والكمال يبنى على نفي النقائص
 والنقائص على ثلاثة منها ما يمنع الأفعال ومنها ما يمنع
 الإدراك ومنها ما يمنع الكلام فالموانع من الأفعال كالعجز
 والجهل وغير ذلك والموانع من الإدراك كالعمى والصمم
 وغير ذلك والموانع من الكلام كالخرس والبكم وغير ذلك

من الآفات وفي لفظ آخر في النقائص والنقائص على ثلاثة
 منها ما يدل على الحدوث ومنها ما يمنع الأفعال ومنها ما
 يمنع الإدراك وأما العلم بالرسول عليه السلام فعلى ثلاثة
 أيضاً العلم بما يجب إثباته للرسول والعلم بما يجب نفيه عنه
 والعلم بما يجوز عليه فالذي يجب إثباته للرسول عليه
 السلام الصدق والأمانة واتباع الحق في أفعاله
 وأقواله والذي يجب نفيه عنه الكذب والخيانة
 واتباع الباطل في أقواله وأفعاله والذي يجوز عليه
 هو ما يجوز على البشر من الانتفاع والاستضرار وفي
 لفظ آخر والذي يجوز عليه السراء والضراء والسهو والذي
 لا ينافي التكليف وأما العلم بما جاءت به الرسل عليهم
 السلام فعلى ثلاثة الوحي والتكليف والجزاء على التكليف
 فالوحي على ثلاثة الأمر والنهي والخبر والتكليف على ثلاثة
 الإيمان والتقوى والورع وهو الاحتياط في الدين والفرق
 بين الوحي والتكليف أن الوحي هو الأمر والنهي والتكليف هو
 مقتضى الأمر والنهي وهو امتثال الأمر واجتناب النهي حقيقة
 التكليف هي أفعالنا وتناوّلنا والأمر والنهي راجعان إلى الخطاب
 الذي هو بالوحي والخبر هو ما أخبر به من الغيوب وهو جل
 الكتاب وأكثر ما فيه والجزاء على التكليف على ثلاثة أيضاً الحساب
 والثواب والعقاب * (فصل في) * والعلم بالدنيا على
 ثلاثة أقسام العلم بمنافعها والعلم بمضارها والعلم بأسباب
 المعيشة فيها وفي لفظ آخر في العلم بالدنيا أخبرنا أن عاقبة
 نعيمها إلى الزوال وأخبرنا أن عاقبة عمرانها إلى الخراب وأخبرنا

ان عاقبة عمارها الى الهلاك واما ما يتوصل به الى العلم باقتلا
 اللغة والاعراب والحساب فاللغة بها جاءت شريعتنا فاذا بطلت
 اللغة بطلت الشريعة والاحكام والاعراب ايض به تنصلح
 المعاني وتقيم فاذا بطل الاعراب بطلت المعاني واذا بطلت
 المعاني بطل الشرع ايض وبطل جميع ما يدور عليه امر المعاملات
 كلها من المخاطبات في الاقوال واما الحساب ايض فهو مما يتوصل
 به الى معرفة الدين والدنيا جميعا اما الدين فان هذه العبادات
 الموقفة بالازمان لا تعرف الا بالحساب به عرفت الايام والجمع
 والشهور والسنين فالعبادات مرتبة فيها كصلاة الجمعة فاذا
 جهل يوم الجمعة بطلت الصلاة وكذلك الصيام اذا جهل الحسب
 الذي به يعرف شهره بطل ايض وكذلك السنون ايض في عبادة
 الزكاة والتج فالحساب اصل كبير في الدين والدنيا فيه تصح جميع
 المعاملات الدائرة بين الناس من المعاوضات والاخذ والعطا
 وجميع منافع المعيشة به تصح وبالله التوفيق *

* (الباب السابع في آداب المتعلم والمعلم) * وهذا
 الباب ينحصر في فصلين الفصل الاول في آداب المتعلم وينحصر
 آدابه في عشرة اقسام الاول المبادرة الى التعلم في اول وقت
 الامكان ويرغب فيه رغبة مستحقة لفضائله وانثى بمنافعه
 ولا يلهيه عن طلبه كثرة مال وجدة ولا نفوذ امره وعلو منزلة
 فان من ينفذ امره فهو العلم اخرج ومن علت منزلته فهو بالعلم
 احق وفي حديث النضر عن النبي عليه السلام ^{انه} قال الحكمة تزيد الشرف
 شرفا وترفع العبد المملوك حتى يجلسه مجالس الملوك وقال بعض
 الادباء كل عز لا يؤكد علم مذلته وكل علم لا يؤيده عقل مضلة

وقال بعض العلماء اذا اراد الله بالناس خيرا جعل العلم في ملوكهم
 والملك في علمائهم وقال بعض البلغاء العلم عصمة الملوك لانه
 يمنعهم من الظلم ويردهم الى الحكم ويصدهم عن الاذية ويعطفهم
 على الرعية فمن حقهم ان يعرفوا حقه ويستنبطوا اهله القسم
 الثاني ان يكون قصده في التعلم ارادة وجه الله تعالى وانقاء الجمل
 عن نفسه وارشاده من قدر على ارشاده بنية خالصة وعزيمة
 صادقة فاذا كان قصده ونيته ما ذكرنا فانه يرجى ان يستوجب
 الفضل الذي جاء في الاحاديث المتقدمة وقد روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال من اكرم عالما فكا نما اكرم سبعين نبيا
 ومن اكرم متعلما فكا نما اكرم سبعين شهيدا ومن احب العلم
 والعلماء لم تكتب عليه خطيئة ايام حياته هكذا وجدت في بعض
 آثار اصحابنا من المشرق وليحذر طالب العلم ان يطلبه طراءا ورياء
 فان المماري به مهجور لا ينتفع والمراءى به محقور لا يرتفع وقد
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتعلموا العلم لتمازوا به
 السفهاء ولا تتعلموا العلم لتجادلوا به العلماء فمن فعل ذلك منكم
 فالنار والمماري هو القاصد لدفع ما يرد عليه من فاسد وصحيح وفي
 حديث آخر من تعلم العلم ليما رى به السفهاء اوليا هي به العلماء
 لقي الله وهو عليه غضبان فمن طلب العلم لمباهات العلماء والممارات
 السفهاء اولين تنشر ذكره في الناس بحسن الشاء اوليعظم قدره عندهم
 ولا اكتساب مال او جاه فهو من الخاسرين وينشد *
 اني رايت الناس في دهرنا * لا يطلبون العلم للعلم
 الامساهاات لاخوانهم * وحجة للخصم والظلم
 وليس المماري به هو المناظر فيه طلبا للصواب وقد بين ذلك

بعض العلماء فقال لصاحبه لا يمنعك حذر المرء من حسن المناظرة
 فان المماري هو الذي لا يريد ان يتعلم منه احد ولا يرجوان يتعلم
 من احد القسم الثالث ينبغي لطالب العلم ان يقدم اولاً تطهارة
 النفس من دناءة الاخلاق ومذموم الاوصاف لان العلم عمارة
 القلب وصلاة السرو قرينة الباطن الحائله تعالى فكلاً لا تضع صلاة
 الجوارح الظاهرة الا بطهارة الجوارح من جميع الاحداث والاخبا^ط
 فكذلك لا تضع عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم الا بعد
 طهارته من خباثت الاخلاق من الغل والكبر والرياء وغير ذلك
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال بنى الدين على النظافة
 وهو لعمري كذلك باطنا وظاهراً وقد قال الله تعالى انما المشركون
 نجس تنبيه للعقول على ان الطهارة والنجاسة ليست مقصورة
 على الظواهر فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول الجسد ولكنه
 نجس الباطن بالشرك ^{قد} قال تعالى وثيابك فطهر اي قلبك فتنق
 في بعض الاقوال فان قيل كم من طالب ردى الاخلاق قد حصل
 العلوم قيل له فمبهمات ما ابعده عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة
 فان من اوائله ان تظهر للعالم به ان المعاصي سموم مهلكة وهل
 رايت من يتناول شيئاً مع علمه بانه سم مهلك انما الذي تسمعه
 من المتشبهين بالعلماء في التشديق روايات ومسايل تلقفوها
 من غير معرفة بحقايقها وليس ذلك من العلم في شئ وعن ابن
 مسعود رحمه الله انه قال ليس العلم بكثرة الروايات انما العلم
 نور يقذف في القلب وقال بعضهم انما العلم الخشية اذ قال الله
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فكانه اشار الى اخص ثمرات
 العلم وبالله التوفيق القسم الرابع ان يقلل طالب العلم علايقه

من اشغال الدنيا ولا يسوف نفسه بالمواعيد الكاذبة ويمنيها
بأنقطاع الاشغال المتصلة فان لكل وقت شغلا وفي كل زمان
عذرا وينشد قول الشاعر *

نروح ونغدو بحاجتنا * وحاجة من عاش لا تنقضي
اذ السيلة هومت يومها * اتي بعد ذلك يوم فتي
وقد روى عن عيسى عليه السلام انه قال يا عبید الدنيا كيف
يدرك الآخرة من لا تنقضي شهوته من الدنيا فمن اراد العلم
بصحة الاجتهاد والجد فليبعد عن الوطن والاهل فان العلائق
شاغلة عن المطلوب وصارفة عن درك المأمول وما جعل الله لرجل
من قلبين في جوفه فهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق
ولذلك قيل العلم والوطنوة لا يجتمعان وقال بعض العلماء العلم
لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا اعطيتك كلك فانت من
عطائه اياك بعضه على خطر ومثال الفكرة المتوزعة على امور
منترقة كجذول نهر تفرق ماؤه فنشفت الارض بعضه واختطف
الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزرع وبالله التوفيق
القسم الخامس ان لا يتكبر عن العلم ولا يتأمر على المعلم بل يلقي اليه
رغما امره بالكلية في كل تفصيل ويد عن نصيبه اذ عان المريض الجاهل
للطبيب المشفق الحاذق في ذلك ينال مطلوبة بما موله ^{ويظف} وقال بعض
العلماء من لم يحتمل ذل التعلم ساعة احتمل ذل الجهل ابدا وينشد
بني اذما مسك الذل قاهر * عزيز فان الذل للعززا حرز
فلا تحزن يوما عليه تعززا * فقد يورث الذل الطويل تعززا
ولهذا قال ابن عباس ذلت طالبا ففرزت مطلوبا وروى انه كان
سائما على ابواب الصمىة في الهواجر للتعلم منهم حتى تلفح وجهه

الهواجر وينبغي له ان يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف
 بخدمته وعن الشعبي انه قال صلى زيد بن ثابت على جنازة فقدمت
 له بغلته ليركبها فجاها ابن عباس فاخذ بركابه فقال زيد خل عنه
 يا ابن عم رسول الله فقال ابن عباس هكذا امرنا ان نفعل بالعلماء
 والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده فقال هكذا امرنا ان نفعل يا اهل
 بيت نبينا صلى الله عليه وسلم وروت عائشة عنه عليه
 السلام انه قال من قرع عالما فقد قرع ربه عز وجل وقال علي بن
 ابي طالب لا يعرف فضل اهل الفضل الا اهل الفضل قال الشاعر
 ان المعلم والطبيب كليهما * لا ينصيان اذ هما لم يكرما
 فاصبر لدائك ان جفوت طبيبه * واصبر لحملك ان جفوت معلما
 ثم يعرف له فضل علمه وليس شكر له جميل فعله ولا يمنعه من ذلك
 علوم منزلته ان كانت له وان كان العالم خاملا فان العلماء بعلمهم
 استحقوا التعظيم لا بالقدرة والمال وينبغي له ان يتلطف به
 ويتذلل ويتملق اليه بفعاله ولا يتجمل لان التملق للعالم يظهر
 مكنون علمه والتذلل له سبب لادامة صبره وقد روى عن
 معاذ رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ليس الملق
 من اخلاق المؤمن الا في طلب العلم والملق معناه التودد واللفظ
 الشديد وقال حكماء الفرس اذا قعدت وانت صغير بحيث تحب
 قعدت وانت كبير بحيث لا تحب وبالله التوفيق القسم السادس
 ان لا يدع طالب العلم قنا من العلوم المحجودة الا وينظر فيه نظرا
 يطلع منه على مقصده وغايته ثم ان ساعده العلم طلب التجرف فيه
 والاستغنى بالاهم فاستوفاه وتطرق من البقية فان العلوم
 متعاضدة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الانفكاك

عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله فان الناس اعداء ما جهلوا
ولذلك قيل عن يحيى بن خالد انه قال لا ينه عليك بكل نوع من
العلم فان المرء عدو ما جهل وانا اكره ان تكون عدوا لشي من العلوم
وانشد الماوردي لابن هويد *

جهلت فعاديت العلوم واهلها * كذاك يعادي العلم من هو جاهله
ومن كان يهوى ان يرى متصدرا * ويكره لا يرى اصبحت مقاتله
ولا ينبغي له ان يتكبر على فن من العلوم المحجودة فان العلوم على
درجاتها اما سالكة بالعبد الى الله تعالى او معينة على السلوك نوعا
من الاعانة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود ومن
تكبر الطالب للعلم ان يستنكف عن الاستفادة والتعلم الا من المشهور
الكبر وذلك عين الخباقة فان العلم سبب النجاة والسعادة فمن طلب
مهر با من سبع ضار يفترسه لم يفرق بين ان يرشده الى الهرب مشهورا
وخامل وضراوة سباع النار بالجهل بالله تعالى اشد ضراوة من كل
سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتتها حيث يظفر بها ويتقلد المنة لمن
ساقه اليها كاشفا من كان نبيها كان او خاملا ولا يطلب الصيت وعلو
الذكر با اتباع اهل المنازل من العلماء اذا كان النفع بغيرهم اعم الا ان
يستوى النفعان فيكون الاخذ عن من اشتهر ذكره وارفع قدره اولى
لان الانتمساب اليه اجمل والاخذ عنه اشهر وقد قال الشاعر
اذا نلت لم يشرك علمك لم تجد * لعلمك انسا نا من الناس يقبله
وان صانك العلم الذي قد حلتته * اناك له من يجتنيه ويحمله
فهما تكبر المتعلم عن العلم انخرق العلم عنه وصعب عليه بعد ذلك
طلبه ولذلك قال بعضهم *

العلم حرب للفتى المتعالي * كالسيل حرب للمكان العالي

ولذلك قيل ان المتواضع من طلاب العلوم اكثرهم علما كما ان
المكان المنخفض اكثر البقاع ماء القسم السابع ينبغي المتعلم
ان يحترز في مبدء الامر عن الاصغاء الى اختلاف الناس سواء
كان من علوم الدنيا او علوم الآخرة لان ذلك يدهش عقله
ويحير ذهنه ويفتر رايه ويويسيه عن الادراك بل ينبغي له
ان يتقن اولا الطريقة الواحدة المرضية عند استاذة اذا كان
استاذة نقاد بصيرا يفنون العلم مستقلا باختيارى واحد
ومذهب واحد وان كان استاذة انما عادته نقل المذاهب
وما فيها ولم يعتق رايها واحدا فليحذر منه فان اضلاله اكثر
من ارشاده فلا يصلح الا عى لقود العيان وارشادهم فمن حاله
هذا فهو بعد في عى الخيرة ورتبة الجهل وان كان استاذة
بصيرا بالعلم متخير النفسه قولا واحدا يعتمد عليه ورعا
في دينه فليلق اليه المتعلم زمام امره بحسن الاصغاء والقبول
وليكن في ذلك لمعلمه كارض مينة نالت مطرا غزيرا فشربت
بجميع اجزائها واذ عنت بالكلية لقبوله ومما اشار عليه
المعلم بطريق في التعليم فليقلده وليدع رايه فان خطأ مرشده
انفع له من صواب راي نفسه اذا التجربة تطلع الانسان على
دقائق يستغرب سماعها مع انه قد يعظم نفعها وقد نبه الله
تعالى على ذلك في قصة الخضر وموسى عليها السلام حيث قال
الخضر انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به
خبر انهم شرط عليه السكوت فقال فان اتبعته فلا تسألني عن
شيء حتى احدث لك منه ذكرا ولم يزل في مرادته الى ان كان
ذلك سبب فراق ما بينهما وبالحيلة فكل متعلم استغنا بنفسه

رايًا واختيارًا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالتحية والخير ان
 وبالله التوفيق القسم الثامن ان يحذر المتعلم الاذلال على من
 يعلمه وان انسه وطالت صحبته معه لان الاذلال على العلماء من
 فعل الجهال وفيه فساد الاحوال وقيل لبعض الحكماء من اذل
 الناس قال عالم يجرى عليه حكم جاهل قال وكلت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جارية من السبي فقال لها من انت فقالت بنت
 الرجل الجواد طثم فقال صلى الله عليه وسلم ارجو اعني ثلاثة غنيا
 افتقر وعزير اذل وعلما ضاع بين الجهال وليحذر المتعلم استهانة معلمه
 ولو وجد في نفسه استغناء لان ذلك كفر لنعمته واستحقاقا لبعده
 فيكون كمن تقدم فيه المثل السائر لابن البطحاء اعلمه الربما يترك كل يوم *
 فلما اشتد ساعده رما في * وهذه الحالة من مصايب العلماء ان يصير
 عندهم علمه مستجملين وعند من قدموه مسترذلين وقد قال
 صالح بن عبد القدوس * * *

وان عناء ان تعلم جاهلا * ويرغم جهلا انه عنك اعلم
 متى يبلغ البنيان يوما تمامه * اذا كنت تبنيه وغيرك يهدم
 متى ينتهي عن بيتي من اتي به * اذا لم يكن منه عليه تندم
 وقد رجع كثير من العلماء حق العالم على حق الوالد لان الوالد
 يحفظه من نار الدنيا والنار يحفظه من نار الآخرة ومع هذا
 فلا ينبغي له ان يحمله معرفة الحق له حتى يقبل كل شبهة انت من
 جهة معلمه ولا يدعو ترك الاعينات له على التقليد فيما اخذ عنه
 فانه ربما غلب بعض الاتباع في عالمهم حتى يروا ان قوله دليل وان
 لم يستدل وليكن المتعلم معتدلا الراي فيمن ياخذ عنه متوسط
 الاعتقاد فيمن يتعلم منه حتى لا يحمله الاعينات على اعتراض المبكنتين

ولا يبعثه الغلو على تسليم المقلدين فإذا فعل ذلك برئ من المحدثين
وسلم العالم من المحتنين فليس كثرة السؤال فيها التيسر اعنات
ولا قبول ما صح في النفس تقليداً وقد قيل لابن عباس بمثلت
هذا العلم فقال بلسان سؤال وقلب عقول وعن النبي عليه السلام
انه قال حسن السؤال نصف العلم وانشد المبرد للمعتوك
سل الفقيه تكن فقيها مثله * لا خير في علم بغير تدبير
واذا تعسرت الامور فارجها * وعليك بالامر الذي لم يعسر
وربما تنبعث نفس المتعلم من بعد عنه من العلماء استهانته بمن
قرب منه وطلب ما صعب احتقاراً لما سهل عليه فلا يدرك
محبوباً ولا يظفر بظائل وقد قالت العرب في امثالها ان العالم
كالعبرة ياتيها البعد او يزهد فيها القرباً وانشد الما وردي عن
بعض شيوخه للمسيح بن حاتم *

لا ترى عالماً يحل بقوم * فيخلوه دار الهوان
قلما توجد السلامة * والصحة مجموعتين في انسان
فاذا حلتا مكانا سحيقا * فهما في النفوس معشوقتان
هذه مكة العزيزة بيت الله * يسعى لحجها الثقلات
وترى ازهد البرية في الحج لها * اهلها الضرب المكات
وينبغي للمتعلم ان يكون في طلب العلم راغباً في ثواب الله راغباً من
عقابه وقد قالت الحكماء اصل العلم الرغبة وثمرته السعادة فاذا
اجتمعت فيه الرغبة في ثواب الله والرغبة من عقاب الله ادياه
الى كنه حقيقة العلم وحقيقة الزهد فاذا اقترن العلم والزهد فقد
تمت السعادة وعت الفضيلة وان افترقا فيا ويح مفترقين ما اضر
افتراقها واقبح انفراقها وقد روى عن النبي عليه الصلاة والسلام

انه قال من ازداد في العلم رشدًا ولم يزد في الدنيا زهدًا لم يزد
من الله الا بعدا وقال مالك بن دينار من لم يؤت من العلم ما
يقمعه فما اوتي من العلم لا ينفعه القسم التاسع ينبغي لطالب
العلم الا يقصر في طلبه وينتهز الفرصة ولا يشتغل بالفراغ فانه
من الفراغ تكون الصبوة قال الشاعر *

لقد هاج الفراغ عليك شغلا * واسباب البلاء من الفراغ
وقال بعض العلماء من امضى يومه في غير حق قضاء او فرض اداء
او مجدا تله او جد حمله او خيرا سسه او علم اقتبسه فقد
غبن يومه وظلم نفسه وقال بزرجمهر ان يكن الشغل مجهدة
فان الفراغ مفسدة و ينبغي له ان يبتدئ العلم من اوله
ويأتيه من مدخله ولا يتشاغل بطلب ما لا يضر جملة فيمنعه
ذلك من ادراك ما لا يسع جملة فان لكل علم فضولا مشغلة ان
تصرف اليها نفسه قطعت عما هو اهم منها فذروا من كل شئ احسنه
ينبغي ان لا يفضل في الصغر عن التعلم لان اجد من التعلم في الكبر
وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل الذي
يتعلم العلم في صغره كالنقش على الصخرة والذي يتعلم في كبره كالذي
يكتب على الماء وقال علي بن ابي طالب حدثت كالا لارض الخالية ما القى فيها
من شئ قبلته وانما كان كذلك لان الصغير افرغ قلبا واقل شغلا
وايسر تبديلا واكثر تواضعا واما ان يكون الصغير اضبط من الكبير
اذ اعري من هذه الموانع واوعى منه اذا خلا من هذه القواطع فلا حكي
ان الاحنف بن قيس سمع رجلا يقول التعلم في الصغر كالنقش في
الحجر وقال الاحنف الكبير اكثر عقلا ولكنه اشغل قلبا ولكن تعلم
الكبير واجب لان الاولى به ان يكون شيئا متعلما لا شيئا ملها

لان الصغير اعذر وان لم يكن في الجهل عذر ولذلك قيل في منشور
الحكم جهل الشباب معذور وعلمه محقور واما الكبير فالجهل به
اقبح ونقصه عليه افضح وينبغي لمن زهد في العلم ان يكون خيرا غنيا
ولمن رغب فيه ان يكون له طالبا ولمن طلبه ان يكون منه مستكثرا
ولمن استكثر منه ان يكون به عاملا ولا يطلب لتركه احتجا
ولا للتقصير فيه عذرا قال الشاعر *

فلا تعذروني في الاساءة انه * شرار الرجال من يسيئ فيعذر
فهيالك والامر الذي ان توسعت * ^{اخر} موارده ضاقت عليك مصادره
فاحسن ان يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذره
وينبغي للمتعلم ان يشعر قلبه الصبر على معانات الحفظ ولا يشتغل
الدرس والحفظ ويتكل بعد فهم المعاني على الرجوع الى الكتب
والمطالعة فيها عند الحاجة اليها والعرب تقول في امثالها حرف
في قلبك خير من الف في كتبك قال الشاعر *

عليك بالحفظ بعد الكتب تجمعها * فان للكتب آفات تفرقها
فالفار يخرقها والنار تحرقها * والماء يفرقها والكف يسرقها
وفي المثل حرف في تآمورك خير من الف في دستورك وقالت العرب
لا خير في علم لا يعير معك الوادي ولا يعير بك النادي قال الشاعر
اذا ما عدت طلبة العلم ما لها * من العلم الا ما تحصل في الكتب
عدوت بتثمين وجد عليه سم * فحبرني اذني ودفترها قلبي
وانشد الشافعي

على معي حيشا يسمت ينفعني * قلبي وعاء له لا بطن صندوق
ان كنت في البيت كان العلم فيه معي * او كنت في السوق كان العلم في السوق
وينبغي للمتعلم ان يتفكر بعد الحفظ في معاني الالفاظ وقدره عن

النبي عليه السلام انه قال همت السفهاء الرواية وهمت العلماء
الرعاية ومثل الذي يحفظ الالفاظ ولا يفهم معانيها كالكااتب
الذي لا يدفع شبهة ولا يؤيد حجة وكالحار يحمل اسفارا ولا
يدري ما عليه قال الشاعر يجر قوما *

زوامل للاشعار لا علم عندهم * بجيدها الا كعلم الا باعر
لعمرك ما يدري البعير اذا غدا * باوساقه اوراق ما في الغراير
وقال ابن مسعود رحمه الله كونوا للعلم رعاة ولا تكونوا له رواة
فقد يرعوى من لا يروى او يروى من لا يرعوى وحكى ان الحسن
البصري حدث بحديث فقال له رجل يا ابا سعيد عن فقال
ما تصنع بعن اما انت فقد نالتك عظته وقامت عليك حجة
ومع هذا فلا ينبغي للتعليم ان يعتمد على حفظه وتصوره ويفضل
عن تقييد العلم في الكتب فان هذا منه خطأ وغلط لان التشكيك
معرض والنسيان طاري وقد روى انس ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال قيد والعلم بالكتابة وشكى اليه رجل النسيان فقال له
عليه السلام استعمل يدك اي اكتبه حتى ترجع اذا نسيت الى ما
كتبته وقال الخليل بن احمد اجعل ما في الكتب راس المال وما في
القلب النفقة وقال بعض السلف لولا ما عقدته الكتب من تجارب
الاولين لا نخل مع النسيان عقود الآخريين وقال بعض البلغاء
ان هذه الآداب نوافر تند عن عقول الازهان فاجعلوا الكتب عنها
حماة والاقلام لها رعاة وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى او
اثارة من علم قال يعني الخط وعن مجاهد في قوله تعالى ومن يؤت
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا يعني الخط وقال حكيم الروم الخط
هندسة روحانية وان ظهرت بالآلة جسدانية وقال حكيم العرب

الخط اصل في الروح وان ظهر بجواس الجسد واختلف في اول من كتب
الخط بذكر عن الماوردي انه ذكر عن كعب الاحبار ان اول من كتب
آدم عليه السلام كتب ساثر الكتب قبل موته بثلاثمائة سنة في
طين ثم طينه فلما غرقت الارض في زمان نوح عليه السلام بقيت
الكتابة فاصاب كل قوم كتابهم وبقي الكتاب العربي الى ان خص الله
به اسماعيل عليه السلام فاصابها وتعلمها وحكى عن قتبية ان
اول من كتب ^{الخط} ادريس عليه السلام واختلف في اول من كتب بالعربية
فذكر كعب الاحبار انه آدم عليه السلام ثم وجدها بعد الطوفان
اسماعيل عليه السلام وحكى ابن عباس ان اول من كتبها ووضعها
اسماعيل على لفظه ومنطقه وحكى عروة بن الزبير ان اول من كتب
قوم من الاولين واسماؤهم ابيجد وهوز وحتي وكلن وصعفض
وقرست وكانوا ملوك مدين وحكى ابن قتبية في المعارف ان اول
من كتب بالعربية امر بن مروة من اهل الانبار ومن الانبار انتشرت
وحكى المدني ان اول من كتب بها امر بن مروة واسلم بن سدره وعلم
ابن خذرة فمر امر وضع الصور واسلم وصل وفصل وعامر وضع
الاعجام والله اعلم القسم العاشر في الشروط التي يتوفر بها علم
الطالب بعد عون الله تعالى وحسن توفيقه وهي بالجملة عشرة احدها
العقل الذي يدرك حقائق الامور لان معاني الاشياء التي يتوصل
اليها مستودعة في كلام مترجم عنها وكل كلام مستعمل فهو يجمع
لفظا مسموعا ومعنى مفهوما فاللفظ كلام يعقل بالسمع والمعنى
تحت اللفظ يفهم بالعقل الثاني الفطنة التي يتصور بها غوامض
العلوم ولذلك قال بعض الحكماء العلوم مطالعها من ثلاثة اوجه
عقل مفكر ولسان معبر وبيان مصور فاذا عقل الكلام بسمعه فهم

معانيه بقلبه واذا فهم المعاني سقطت عنه كلفة استخراجها
ويبقى عليه معانات حفظها واستقرارها لان المعاني شوارد
تضل بالاغفال والعلوم وحشية تقر بالارسال الثالث
الذكاء الذي به يستقر حفظ ما تصوره وفهم ما علمه فاذا
حفظ علمه بعد الفهم استقر وانس واذا ذكر به بعد القرار
رسا وثبت وقد قال بعض الحكماء من اكثر المذاكرة بالعلم لم
ينس ما علم واستفاد ما لم يعلم قال الشاعر *
اذالم يذاكر ذوى العلوم بعلمه * ولم يستفد علما نسي ما تعلمه
فكم جامع للكتب في كل مذهب * يزيد مع الايام في جمعه علما
الرابع الشهوة التي يدوم بها الطلب ولا يسرع اليه الملل
لان من صدقت شهوته في العلم وبعدت همته في الطلب لا بد
ان يشعر قلبه الصبر بقوة شهوته ويشعر جسده احتمال
التعب لبعدهمته فيعقبه ذلك الحاح الملحين الاملين
ونشاط المدركين فقل عنده كل كثير وسهل عليه كل عسير
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم لانتالون
ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون ولا تبلغون ما تهوون الا
بترك ما تشتهون وقيل في منشور الحكم اتعب قدمك فكم
تعب قدمك وقال بعض البلغاء اذا اشتد الكلف هانت الكلف
الخامس الاكتفاء بمادة تغنيه عن كلفة الطلب ولذلك قيل
لا يصع العلم لطالبه الا بوجود اربعة الكتب الصالح وسعة
المؤنة وذهن حاضر وعالم نقاد بصير يفنون العلم وقال بعض
البلغاء من بلغ اشده لاقمن العيش اشده ويقال من اهتم
ببصلة لم ينتفع بمسئلة وقال بعض مشايخنا رحمهم الله

بعكس هذا فقال انما يتعلم العلم مثل ابى عبيدة البغطوري
 الذي يبل الشعير ويصره في طرفة ثم يفطر عليه وعلى الخبز
 وهو صائم ولا يأكل العيش المطبوخ الا من ليلة الجمعة الى
 ليلة الجمعة الاخرى والله اعلم السادس الفراغ من العلايق
 ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك وقد تقدم
 هذا السابع عدم القواطع المذهلة من هموم واشغال وامراض
 ولذلك قال بعض البلغاء القلب اذا علق كالرهن اذا غلق وقيل
 في منشور الحكم اهم قيد الحراس فان كان ذامعيشة قطعت
 وان كان ذاريا سة المهته ولذلك قيل تفقهوا قبل ان تسودوا
 الثامن طول العمر واتساع المدة لينتهى بالاستكثار الى مراتب
 الكمال وقال الاسكندر يحتاج طالب العلم الى اربع مدة وجد
 وقرينة وشهوة وتماها في الخامس معلم ناصح ولذلك قيل شعر
 لا بد للعلم من ست لطالبه * من فيلسوف ودود غير منان
 ومن زمان ومن امن يشايحه * ومن مكان وامكان واخوات
 خصال العلم الاربعة * فاولها التجرد له * وحفظك ثم فهمك * وحملك
 عن الجملة * خصال من تكون فيه * والالم ينل امك
 التاسع الظفر بعالم سمح بعلمه متات في تعليمه صادق في كل
 كلامه بصير يفنون العلم ناصح للمتعلم ولذلك قيل عن ابى عبيدة
 مسلم رحمه الله انه قال لا يؤخذ العلم من اربعة رجل كذاب
 وان كان يصدق في فتواه ورجل مبتدع في الدين ورجل سفيه
 مشهور بالسفه ورجل لا يفرز مذهبه من مذهب غيره فاذا
 ظفر بعلم ناصح ذي دين فعليه ان يوقره ويتذلل لدير بحسن
 التاديب فبذلك ينال بغيته منه ان شاء الله وقد قال النضران

لا يكون التوفيق في طلب العلم
 الا بالاستكثار من العلم

ليزجرهم من ادراكك قال قريحي نظرت الى ما استحسننت من
 غيري فاستعملته وما استقبحته اجتنبته ولقد استفدت من
 كل شيء محاسنه واخذت من الخنزير قناعته ومن الكلب محافظته
 ومن القرود مساعده ومن الحمار صبره ومن الغراب بكوره ومن
 السنور لطف المسئلة عند الخوان ف قيل له بماذا نلت ما نلت
 من العلم فقال ببكورك كبكورا والغراب وحوص كحوص الخنزير وصبر
 كصبر الحمار وتلقى كتملق القط وقيل لبعض السلف بم ادركت
 ما ادركت من العلم فقال بقلب ذكي واب غني فاذا امثل المتعلم
 ما ذكرنا كان جديرا بان ينال من العلم مقصوده وبالله التوفيق
 العاشر تقوى الله عز وجل الذي هو راس كل بر وبه ينال المتعلم
 مقصوده من الخير في الدنيا والآخرة قال الله سبحانه وتعالى
 واتقوا الله ويعلمكم الله وقال النبي عليه السلام من عمل بما علم
 اورثه الله عز وجل علم ما لم يعلم وحديث علي بن ابي طالب فيه جميع
 وظائف الادب التي يحتاج اليها المتعلم لعله وذلك انه قال ان
 من حق العالم ان لا تكثر عليه السؤال ولا تعنته في الجواب ولا تلح
 عليه اذا كسل ولا تاخذ بثوبه اذا نهض ولا تشير عليه بيدك
 ولا تنفش له سرا ولا تعتاب عنده احدا ولا تطلبن عثرته فان
 زل انتظرت اوبته وقبلت معذرتة وان توقره وتعظمه الله مادام
 يحفظ امر الله ولا تمش امامه وان كانت له حاجة سبقت القوم
 الى خدمته ولا تتبر من طول صحبته فانما هو بمنزلة النحلة تنظر
 متى تسقط عليك منها منفعة واذا جئت فسلم على القوم وخصه
 بالتحية واحفظه شاهدا او غائبا وليكن ذلك كله لله فان العالم
 اعظم اجرا من الصائم القائم المجاهد في سبيل الله واذا مات

العالم انشئت من الاسلام ثلثة الى يوم القيامة لا يسدها الا
 خلف مثله وطالب العلم تشيعه ملائكة السماء وبالله التوفيق
 فهذه وظائف ما على المتعلم من الآداب وما به يتوفر علمه
 واذا استكملها فهو اسعد طالب وانجح متعلما والله اعلم واحكم
 * (الفصل الثاني في وظائف ما على العالم المعلم المرشد من الآداب) *
 اعلم ان للانسان في علمه اربعة احوال كماله ذلك في اقتناء الاموال
 اذ لصاحب المال حالة استفادة فيكون مكتسبا وحال
 ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال انفاق
 على نفسه فيكون منتفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا
 متفضلا وهو اشرف احواله فكذلك العلم يقتنا كمالا
 فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يغني عن السؤال
 وحال استنبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال
 تبصير وتعليم لغيره وهو اشرف الاحوال فمن علم وعمل وعلم
 فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات فانه كالشمس تضيئ
 لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب وهو
 طيب واما الذي يعلم ولا يعمل به كالدفتر الذي يغيد غيره
 وهو خال عن العلم والمسز الذي يشمد غيره ولا يقطع وكالابرة
 التي تكسو غيرها وهي عارية وكفتيلة المصباح تضيئ لغيرها
 وهي تحترق وفي مثله يقال *

صرت كاني ذبالة نصبت * تضيئ للناس وهي تحترق
 ومما اشتغل بالتعليم فقد تقلد امر اعظيما وخطر اجسيما
 فليحفظ وظائف آدابه في تحصر بالجملة في عشرة وظائف
 احدها ان يكون المعلم عاملا بعلمه او لائلا يكون كما قال

الله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقال تعالى
 مثل الذين حملوا التوراة الى قوله يحمل اسفاراً وقال تعالى كبر
 مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وعن قتادة في قوله
 تعالى وانه لذو علم لما علمناه يعني انه عامل بما علم فاذا خالف
 فعل العالم قوله سقطت حكمته وامتنع الناس من قبولها
 لان الحكمة والعلم انما يدركان بالبصائر والعمل والقول يدركان
 بالابصار وارباب الابصار اكثر فكل من تناول شيئاً وقال للناس
 لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم
 عليه فيقولون لولا انه اعز الاشياء والذها لما كان ينفر به
 ولذلك قيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو منع
 الناس من فت البعر لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شيء
 ولذلك قال الشاعر

*

منعت شيئاً فاكثر الولوع به * احب شئ الى الانسان ما منع
 ومثال المعلم المرشد من المتعلم المسترشد مثل العود من الظل
 ومثل القلب من الجوارح فكيف يستوى الظل والعود اعوج
 وكيف تستقيم الجوارح والقلب معوج ولذلك كان وزر
 العالم في معاصيه اكثر اذ يزل بزلته خلق كثير يقتدون به من
 سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة
 ولذلك قيل عن علي بن ابي طالب انه قال قصم ظهري رجالات
 عالم منتهتك وجاهل متنسك فالجاهل يغتر الناس بتنسكه
 والعالم ينفرهم بتهتكه فالواجب على العالم ان يعمل بما يعلم
 ولا يقول بما لا يفعل ولا يامر بما لا ياتمر ولا يسر غير ما يظهر
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال ويل لاتباع القول وويل

للمصرين يريد باتباع القول الذين يستمعون القول ولا يعملون
به وفي رواية ان الخضر عليه السلام قال لموسى عليه السلام
يا ابن عمران تعلم العلم لتعمل به ولا تتعلمه لتحدث به فيكون عليك
نوره ولغيرك نوره وقيل في منشور الحكم لم يفتنع بعلمه من ترك
العمل به وقال بعض الحكماء خير العلم ما نفع وخير القول ما ردد وعنه
على انه قال انما زهد الناس في طلب العلم لما يرون من قلة انتفاع
من علم بما علم وكان يقال خير من القول فاعله وخير من الصواب
قائله وخير من العلم حاصله وقال بعض البلغاء من تمام العلم
استعماله ومن تمام العمل استقلاله فمن استعمل علمه لم يخل
من رشاد ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد قال ابو تمام الطائي
ولم يجدوا من عالم غير عامل * خلافا ولا من عامل غير عالم
راوا طرقا للمجدوعا فطبيعة * واقطع عجز عندهم عجز حازم
واعلم ان امر العالم غيره بما لا يعمل به مطرح وانكاره بما لا ينكره
من نفسه مستقيم بل ربما كان ذلك سبب لاغراء المأمور بترك
ما امر به عنادا وارثكاب ما نهى عنه كيارا وقد حكى ان اعرابيا
سال ابن ابي ذئب عن كلام وقع منه في زوجته فافشاء بطلاقها
فقال الاعرابي انظر حسنا قال قد نظرت وقد بانت منك فولي
الاعرابي وهو يقول

انت يا ابن ذئب ابتغي الفقه عنده * فطلق حتى البت بت انا صله
اطلق من فتوى ابن ذئب طيلتي * وعند ابن ذئب اهله وطلاله
فطن بجعله انه لا يلزمه الطلاق بقول من لم يلتزم الطلاق
فما ظنك بقول يوجب اشتراك الامر والمأمور فيه كيف يكون
مقبولا منه وهو غير عامل به ولا قائل له كلا حتى يا تمر به ويعمل

به لان علمه لما كان فيه حجة على من اخذه عنه واقتبسه
منه كان عليه ارجح وله الزم لان مرتبة العمل قبل مرتبة القول
كما ان مرتبة العلم قبل مرتبة العمل وبالله التوفيق

(الوظيفة الثانية) الشفقة على المتعلمين منه ان يجزيهم
مجرى بنيه في التقيد لاحوالهم وقد روى عن النبي عليه السلام
من طريق ابن عمر انه قال وقرءوا من تتعلمون منه وقرءوا من تعلمونه
العلم و عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال تعلموا العلم وتعلموا
للعلم السكينة والحلم وتواضعوا لمن تعلمون وليتواضع لكم من
تعلمونه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم فلما كان
الامر بما وصفنا كان جديرا على المعلم ان يشفق على المتعلمين منه
شفقة الوالد على اولاده وقد روى عن النبي عليه السلام انه
قال انا لكم مثل الوالد اعلمكم امر دينكم وذلك ان يقصد بتعليمهم
انقاذهم من نار الآخرة فهو اهم من انقاذ الابوين ولدهما من
نار الدنيا ولذلك صار حق العالم المعلم اعظم من حق الابوين
لانها سبب لوجود الولد في الدنيا الفانية والمعلم سبب لخلوده
في نعيم الحياة الآخرة الدائمة اعني معلم علوم الآخرة او علوم
الدنيا على قصد الآخرة واما المعلم على قصد الدنيا فهو هلاك
واهلاك نفوذ بالله من سوابق الشقاء فكما ان حق اولاده
الرجال ان يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد فحق تلاميذ المعلم
الواحد التحاب والتعاون ولا يكون الا كذلك ان كان مقصدهم
الآخرة ولا يكون الا التماسد والتباغض ان كان مقصودهم
الدنيا فان العلماء وابناء الدنيا مسافرون الى الله عز وجل وسالكو
اليه الطريق فالدنيا وسنونها وشهورها منازل اليه فكما ان

المسافرين في الطريق الى بعض الامصار لا يد لهم من التفاوض
 والتواد حتى يقطعوا الطريق الى مصر واذا اختلفت كلمتهم
 وتباغضوا كان ذلك سبب هلاكهم في الطريق فلما كان سفر
 الدنيا بهذه الحالة فالسفر الى الله تعالى والى الفردوس الاعلا
 احق بالترافق والتواد في طريقه ولا ضيق في طريق سعاده
 الآخرة ولذلك لا يكون بين ابناء الآخرة تنازع ولا تباغض
 ولا تحاسد واما السالكون بطريق تعليم وتعليمهم طلب الرياسة
 فهم خارجون عن موجب قول الله تعالى انما المؤمنون اخوة وداخِلون
 في قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
 * (الوظيفة الثالثة) * ان يقصد العالم بتعليمه وجه الله تعالى
 ويقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه في ان يطلب ثواب
 الله في تعليم من علم وارشاد من ارشد ولا يطلب بذلك في الدنيا
 عوضا ولا اجرا قال الله تعالى لنبيه عليه السلام قل لا اسئلكم
 عليه من اجر ان اجرى الا على الله وقال تعالى ولا تشتروا بآيات الله
 ثمنا قليلا وعن ابي العالية قال لا تأخذوا عليه اجرا وهو مكتوب
 عندهم في الكتاب الاول يا بن آدم علم مجانا كما علمت مجانا وقد
 روى عن النبي عليه السلام انه قال اجر العالم كاجر الصائم
 القائم فحسب من هذا اجره ان يلتمس عليه اجرا او يرى لنفسه
 منة على المتعلمين منه ولو كانت المنة لازمة لهم بل ينبغي ان يرى
 لهم المنة عليه اذا طهروا قلوبهم بان يتقرب الى الله تعالى بزراعة
 العلوم فيها كالذى يعيرك ارضه لتزرع فيها زراعة لنفسك
 فالمنة لصاحب الارض عليك وثواب المعلم في التعليم اكثر من
 ثواب المتعلم ولولاه ما نال المعلم ذلك الثواب الجزيل فلا ينبغي

له ان يطلب الاجر الا من الله تعالى والا فقد ابطل ثوابه وخسر
سعيه وانما الا ليق بالعلماء نزاهة النفوس عن شبه المكاسب
والقناعة بالميسور من كد الطالب فبذلك تزكوا نفوسهم
ويسلم لهم دينهم واعراضهم ويتوفر علمهم وتوجد له الخلاوة
والقبول في انفس المتعلمين والمنفعين منهم لان شبهة المكاسب
عار في الدنيا ونار في العقي وكذا المطلب اذلال للنفس واهانة للعلم
وانشد لما وردى لعل بن عبد العزيز القاضي الجرجاني *

يقولون لي فيك انقباض وانما * راوا رجلا عن موقف الذل احجا
ارى الناس من دنائهم هان عندهم * ومن اكرمته غرة النفس اكرما
وما زالت تحاذا بعرضي جانبا * من الذم اعتد الصيانة مفتنا
ولم اقض حق العلم ان كان كليا * بدا طمع صيرته لي سلبا
وما كل برق لاح لي يستغفرني * ولا كل من في الارض ارضاه منعا
اذا قيل هذا منهل قلت قد ارى * ولكن نفس الحر تحتل الظما
انصمها عن بعض ما قد يشينها * مخافة اقوال العدا فيم اولما
ولم ابتذل في خدمة العلم مهجتي * لا خدم من لقيت لكن لا خدما
لا شقي برغسا واجنيه ذلة * اذا فاتت الجمل قد كان احزما
فلو ان اهل العلم صانوه صانهم * ولو عظموه في النفوس اعظما
ولكن اهانوه فهان ودنسوا * محياه بالاطماع حتى تجصصا
انظر كيف انتهى امر الذين يزعمون انهم للعلم موضع وللدين مفرع
وان مقصدهم تحشد الجهال وكثرة الاتباع ومخالطة ذى الاموال
من الغوغا والرعا ع وان غرضهم بهذا كله زعموا الحياء الدين
واقامة الحق المبين فاضطرهم حب الدنيا وطلب الرياسة
وجمع الحطام الى استدراج العوام بالخدع الدينية واستعلا

المداينة في الدين حتى اندرس الكليه فصار واضحة عند
 الجاهل وخداما لارباب الاموال يتذلل احدهم للجاهل من
 تلامذته ويتهمض له حمارا مسخر لقضاء حاجاته فان قصر
 في ذلك تاروقصار^{عليه} من اعداء اعدائه اخس بعالم يرضى لنفسه
 بهذه المنزلة ثم يفرح مع ذلك برضاء الجاهل عنه واجتماع
 السفلة عليه فصار من يدعى العلم والمعرفة يتضرع للجهال
 ويتبصبص لذوى الاموال كيف والمال وجميع ما في الدنيا
 خادم للبدن الذي هو مركب للنفس ومطيتها والمخدوم هو
 العلم اذ فيه شرف النفس ونجاتها فمن طلب المال بالعلم كان
 كمن مسح نعله برجله ليظهر النعل من الانجاس فجعل المخدوم
 خادما والخادم مخدوما هذا العرى هو التعس والانتكاس
 على ام الراس فكيف يفرح العاقل بهذه المنزلة ويرضى بها
 ثم لا يستحي ويقول ان غرضي احياء الدين وتقرب الى الله تعالى
 باقامة الحق المبين فانظر واعتبر بالله التوفيق الوظيفة
 الرابعة النصيحة للمتعلمين والرفق بهم وتسهيل السبيل عليهم
 وبذل الجهود في رفقهم ومعونتهم فان ذلك اعظم لاجرهم
 واسناد لذكرهم وانشر لعلومهم وارسخ لمعلومهم ومن النصيحة
 للمتعلم ان يمنع من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل
 بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ثم ينبهه على ان مطلب العلوم
 القرب من الله تعالى دون الرياسة والمباهات والمناقسة
 ويقبح في نفسه ذلك باقصى ما يمكن من التقيح فليس ما
 يصلحه العالم الفاجر باكثر مما يفسده واعلم ان المتعلمين ضربان
 مستندع وطلب فاما المستدعا الى العلم فهو من استدعاه

العالم الى التعلم لما ظهر له من جودة ذكائه وقوة خاطره فاذا وافق
 استدعاء العالم شهوة التعلم كانت نتيجة تادرك السعداء وظفر
 النجباء لان العالم باستدعائه متوفر والمتعلم بشهوته مستكثر واما
 الطالب للعلم الداع يدعو وباعث يحذوه فان كان الداعي دينيا
 وكان على التعلم يقظا ناذكيا وجب على العالم ان يكون عليه مقبلا
 وعلى تعليمه متوفرا لا يخفى عنه مكنونا ولا يطوى عليه مخزونا
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لعلي بن ابي طالب لان
 يهدي الله بك رجلا خير ممن طلعت عليه الشمس وان كان بليدا
 بعيد الفطنة فينبغي الا يمنع من اليسير فيحرم ولا يحمل عليه الكثير
 فيظلم ولا يجعل بلادته ذريعة الى حرمانه فان الشهوة باعثة والصبر
 مؤثر وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا تمنعوا العلم اهله
 فتظلموا ولا تضعوه في غير اهله فتأثموا وقال بعض الحكماء لا تمنعوا
 العلم احدا فان العلم امنع لجايبه فان لم يكن الداعي دينيا نظرفيه فان
 كان مباحا كرجل دعاه الى طلب العلم حب النباهة وطلب الرياسة
 فالقول فيه يقارب التعليم له اذا كان مطلوبه من العلم ما يرجاه
 ان يعطفه في الحال الثاني وذلك مثل علم التفسير والحديث وعلم
 الآخرة ومعرفة اخلاق النفس وكيفية تهذيبها وما اشبه ذلك
 مما كان الاولون يشتغلون به ولذلك حكى عن سفیان الثوري
 انه قال تعلمنا العلم لغير الله فابي ان يكون الا لله وقال ابن المبارك
 تعلمنا العلم للدنيا فدلنا على ترك الدنيا وذلك العلم مثل ما قدمنا
 من علم التفسير والمواعظ فاذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا
 فلا يأس ان يتركه فانه ربما يتشمر له الطالب طمعا في الوعظ به
 للجهاد والاستتباع ولكن ربما يتنبه في آخر الامر اذ فيه العلوم

المخوفة من الله عز وجل المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك
 يوشك ان يرده الى قصد الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره
 ويجري بحبيب القبول والجاه بذلك اول مرة مجرى الحب الذي
 ينثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير وقد فعل الله ذلك لعباده اذ
 خلق الشهوة ليصل الخلق بها الى بقاء النسل وخلق ايضاً حب الجاه
 ليكون سبباً لاهياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم واما
 علوم المجادلات والفتاوى والخصومات والاشعار التي فيها العصف
 واشباه ذلك فلا يزيد التجرد لها مع الاعراض عن غيرها الا قسوة
 في القلب وغفلة عن الله سبحانه وتعالى في الضلال وجمعاً للخطام
 الا من تداركه الله سبحانه برحمته واما ان كان الداعي الى التعلم
 شركاً منا ومكراً باطنا يريد ان يستعملها المتعلم في شبهة دينية
 وحيل فقهية لا يجدها اهل السلامة عنها فخلصوا ولا فيها مدفعاً
 كما قال النبي عليه السلام لا اخاف عليكم مؤمناً ولا مشركاً لان
 المؤمن قد شغله ايمانه والمشرك قد اذله الله بشركه ولكن اخاف
 عليكم منافقاً عالم اللسان جاهل القلب الحديث وقال عليه السلام
 اهلك امتي رجلان عالم فاجر وجاهل متعبد وقيل يا رسول الله اي
 الناس اشرف فقال العلماء اذا قصدوا فينبغي للعالم اذا رأى من هذا حاله
 ان يمنع من طلبته ولا يعينه على امضاء مكره وخذيعته فان
 اعانة من هذه حاله بسلاح العلم يجري مجرى اعانة قاطع الطريق
 بالسلاح وقد روى عن ابي المنيب مامد بن يانيس رحمه الله انه
 كان اذا اتاه ابو خليل الدركلي رحمه الله للتعليم فان وجده مضطجماً
 قعد على نفسه او مضطجماً وجهه كشف عنه وان اتاه لخره عمرو
 ابن يانيس فان وجده قاعداً اضطجع او مكشواً وجهه غطاه فقيل

له في ذلك فقال ابو خليل انما يتعلم الله وامام عمر و فانما يتعلم
 ليؤذي المسلمين ويعنتهم فكان الامر كما قال الشيخ فكان ابو خليل
 قائما بالدين قادة في الاسلام فصار عمرويا لا على المسلمين وصاحبا
 لمخلف بن السمع فاحدث احداثا في الاسلام فكان يتبع زلات
 المسلمين ويكتب بها الى الامام عبد الوهاب رضى الله عنه فكتب
 اليه الامام فقال اعاذنا الله يا عمرو من النزول بعد الطلوع ومن
 الترك بعد الاجتهاد ومن بغض المسلمين بعد محبتهم ومن نفاق تخفيه
 الابدان ومن اشياء ليس لها تجارب فقال بلغوه الكتاب وما
 اظن ان تدركوه الاميتا فعلن ان تدركوا جنازته فوجدوه كما حمل
 الى القبر والله اعلم وفي روايات ابى سفيان محبوب رحمه الله قال
 كان رجل ممن يقر بهذه الدعوة يقال له سلة ثم ظهرت هذه الاشياء
 كان يكتب بطائق يشتم فيها المسلمين ويعيبهم ويلقيها في
 المجالس حتى وجدوا نيفا على اربعين بطاقة من عيب المسلمين
 وشتمهم فاجتمعوا لذلك ليظهروا امره للمسلمين ويتبرءوا منه
 قال فتكلم ابو روح مغلس فقال انا وجدنا كتبها عيب المسلمين
 وشتمهم فوالله ما كتبها الا شيطان فعلى من كتبها لعنة الله ثم تتابع
 المتكلمون على مقالة ابى روح ولم يسموا احدا قال فخرج سلة الى
 البحر فغرق فيه ففاهم الله تعالى من شره فاذا راي العالم في المتعلمين
 امثال هؤلاء الفساق الذين يكون علمهم وبالا على المسلمين ومحييتا
 للدين فليقصهم ولا يفدهم العلم لئلا يكون شريكهم في الشر والاشتم
 وقد روى عن النبي عليه السلام من طريق اخر انه قال واضع
 العلم في غير اهله كمثل الخنازير اللؤلؤ وعن عيسى عليه السلام
 لا تلقوا اللؤلؤ للخنازير وفي حديث آخر لا تلقوا الدر في افواه الكلاب

فالعلم افضل من اللؤلؤ ومن لا يستحقه شر من الخنزير وحكى
 ان تلميذا سأل عالما عن بعض العلوم فلم يفده فقيل له منعته
 فقال لكل تربة غرس ولكل بناء اس وقال بعض البلغاء لكل
 ثوب لا بس ولكل علم قابس وقال بعض الادباء ارث لروضة
 توسطها خنزير وارث لعلم حواه شريك قال الشاعر *
 اني وتابيني بمدحى معشرا * كبعلق دراعلى الخنزير
 وعن عيسى عليه السلام انه قال لا تؤثروا الحكمة غير اهلها
 فتظلموها ولا تمنعوها من اهلها فتظلموهم ويقال من اعطى
 الحكمة غير اهلها حاكمته الحكمة الى ربها واشهد بعض السلف من العلماء
 لعمري ان ضيعة في شربلة * فلست مضيعا عندهم غرر الكلام
 فان فرج الله اللطيف بفضله * وصادفت اهلا للعلوم والحكم
 صبر مفيدا واستفدت ودادة * والا فخرزون لدى ومكتنم
 ومن منح الجهال علما اضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم
 وما نفع علم الدين من يريده * يبوء با وزاروا ثم اذا حرم
 من يروى ان سفيان الثوري رأى حزينا فقيل له مالك فقال
 صرنا مئجرا لآبناء الدنيا يلزمنا احدهم حتى اذا تعلم جعل عاملا
 او قاضيا او قهرمانا والله اعلم وينشد للتنبى *
 قالوا انك تطيل الصمت قلت لهم * ما طول صمتي من عي ولا خرس
 لكنه افضل الامرين عاقبة * عندي واجمله من منطق شكس
 انثر البرق من ليس يعرفه * ام انثر الدر بين العمى والفلس
 واما اذا كانت زلة المتعلم بينه وبين الله تعالى فلا ينبغي ان
 يقصى ويحرم العلم بل يلطف به لعله يتوب اذا كان الخير فيه
 مرجوا والشر من قلبه مامونا وفي روايات ابى سفيان محبوب

رحمه الله انه قال كان حاجب رحمه الله يقول لعبد المملك
 الطويل فيما يؤديه فيه يا عبد الملك اذا كان احد يعيب عليه
 المسلمون في اشياء تكون بينه وبين الله تعالى فاستروا عليه
 وعظوه واحضروه مجالسكم وارفقوا جهدكم عسى الله ان يتوب
 عليه واذا كان احد يعيب عليه المسلمون في خلافهم في الدين
 يريد ان يشغب عليهم ويفتق عليهم فتقا فايدوا عورته واهجره
 ولا تحضروه مجالسكم واعلموا الناس به حتى يكونوا منه على حذر
 او يتوب والله اعلم * (الوصيفة الخامسة) * ينبغي للعالم ان
 تكون له فريسة يتوسم بها احوال تلامذته وغيرهم من جميع
 المتعلمين منه من الناس فيعطى كل واحد منهم مبلغ طاقته وقدر
 استحقاقه فيعطيه ما لا يجمله بذكائه ولا يضعف عن بلادته
 فانه اروح للعالم وانجح للمتعلم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من طريق انس بن مالك انه قال ان لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم
 وعن عمر رضي الله عنه انه قال اذا انالم اعلم ما لم ارفلا علمت ما رايت
 وقال عبد الله بن الزبير لا عاش بخير من لم ير برايه ما لم يربعيه وعن
 ابي عمر بن العلاء كان ابن العباس المعيا قال ابو عبدة الالمعي
 الذي يهجم بظنه على اليقين وقال ابو العينا سالت الالمعي عن
 الالمعي قال هو الذي يلح الحق في ظنه فيهجم عليه بيقين وقال
 غيره سالت ابا زيد عن الالمعي فقال الذي المتوقد الذي يكون
 بظنه او ثق منك بيقين قال ابن الرومي *

الالمعي يرى باول مرء * آخر الامر من وراء المغييب
 لودعي له فؤاد زكت * ماله في فؤاده من ضريب
 لا يروى ولا يقلب طرفا * واكف الرجال في تقليب

و يروي ان ابا عبيدة مسلم رحمه الله قال لاحد حلة العلم عنه
 ائت بما سمعت مني وما لم تسمع وهو الامام عبد الرحمن بن
 رستم رحمه الله و قال لآخر ائت بما سمعت مني وهو ابو الخطاب
 عبد الاعلا المعافى الامام رحمه الله و قال للثالث لا تفت
 انت بما سمعت مني ولا بما لم تسمع وهو ابو داود القبلي ثم كان
 الامام عبد الوهاب رحمه الله في زمانه عند ابي داود كالصبي
 قدام المعلم مع ما اوتي الامام من العلم والعقل انظر الى فراصة
 ابي عبيدة في تلاوته حتى عرف مبلغ علم كل واحد منهم ومبلغ
 عقله فامر بما يليق بعلمه وعقله ثم الى ابي داود الذي حضر عنه
 الفتوى على كل حال وهو قد بلغ من العلم والفضل الدرجة التي
 يجلس الامام عبد الوهاب بين يديه من اجلها كالصبي بين يدي
 المعلم ثم انظر الى الذين عرضوا انفسهم لاحياء الدين واقامة الفتوى
 بزعمهم من اهل زمانك فاذا كان العالم في توسم المتعلمين بهذه
 الصفة وكان بقدر استحقاقهم خبرا لم يضع له عناء ولم يجب على
 يده متعلم وان لم يتوسمهم وخفيت عليه احوالهم ومبلغ استحقاقهم
 كانوا و اياه في عناء مكدر وتعب غير مجد لانه لا يعدم ان يكون
 فيهم ذكي يحتاج الى الزيادة و بليد يحتاج الى التقليل فيضجر الذكي
 ويعجز البليد ومتى تردد اصحابه بين ضجر وعجز ملوه وملهم ولذلك
 قيل كل لكل بمكيال ^{عبد} عقله وزن له بميزان علمه حتى تسلم منه وينتفع
 بك والواقع الانكار لتفاوت المعيار فلذلك ينبغي ان يقتصر العالم
 بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلقي اليه ما لا يبلغه عقله فينفر منه لكن
 يقتدي بصاحب الشرع صلى الله عليه وسلم حيث قال نحن معاشر
 الانبياء امرنا ان ننزل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم

في قوله تعالى
 وقل يا ايها الذين
 آمنوا انزلوا ما
 نزل اليكم من الكتاب
 والسنن وقلوا
 لا نعلم الا ما نزل
 اليه من الكتاب
 والسنن

فان كان المتعلم من يستقل بفهم الحقايق فليلقها اليه ولا اقصر
 على ما يفهمه وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال ما من
 رجل يحدث قوما بما لم تبلغ عقولهم الا كان فتنة على بعضهم
 وفي حديث علي اشار الى صدره ^{فقال} ان هاهنا علوما جمة لو وجدت لها
 حيلة وصدق فقلوب الابرار قبورا لاسرار وقال النبي عليه السلام
 كلوا الناس بما يعرفونه ودعوا ما ينكرونه اترثون ان يكذب الله ورسوله
 وعنه عليه السلام انه قال من وضع الحكمة في غير اهلها جهل
 ومن منعها من اهلها ظلم ان للحكمة حقا وان لها اهلا فاعط لكل ذي
 حق حقه وفي لفظ آخر كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء موضع
 الداء فلا ينبغي للعالم ان يفشي كل ما يعلمه الى كل احد هذا اذا كان
 من يفهمه من الناس وكان اهلا لذلك ^{المعلم} والذي ينبغي للعالم ان لا
 ينشر للمتعلم رخص الفتاوى والمسائل الا اذا كان اهلا لذلك لان
 الرخص انما هي للضطرين والمتعلم اذا لم يكن امينا فانه يستعمل الرخص
 مختارا لا مضطرا وقد قال بعض العلماء لبنية اياكم والمرخصين
 لثلاث تقار قوادينكم وانتم لا تشعرون وسئل بعض العلماء عن شيء
 فلم يجب فقال السائل اما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال من كنتم علما نافعاء جاء يوم القيامة ملجأ بلجام من نار فقال اترك
 البلجام واذهب فان جاء من يفقه فكتمته فليجني وقال بعض العلماء
 في قوله تعالى ولا تؤثروا السفهاء اموالكم قال فيه تنبيه على ان حفظ
 العلم من يفسده ويضره اولى وقال بعض العلماء من لا يقتل ولا يعمل
 وقال بعض العلماء كل علم كثر على السمع فلم يطاوعه الفهم ازداد عما به
 القلب وانما ينفع السمع في الاذان اذا قوى فهم القلوب في الابدان
 وبالله التوفيق * (الوصيفة السادسة) * ينبغي للعالم ان لا يعنف

متعلما ولا يحقر ناشئا ولا يستصغر مبتدئا فان ذلك ادعا اليه
واعطف المسترشدين اليه واحث على رغبتهم فيما لديه وقدرى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علموا ولا تعنفوا فان المعلم
خير من المعنف ولكن اذا ظهر من المتعلم اخلاق السوء ينبغي له ان
يزجره عن ذلك بطريق التعريض دون التصريح ما امكن له ذلك
وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ لان التصريح بذلك والتوبيخ له يورث
الجرأة على المخالفة ويهيج الحرص على الاصرار ويهتك حجاب الهيبة
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو منع الناس من فت البصر
لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شئ وينبغي للعالم اذا لم يكن متكفلا
بجملة العلوم الا يقع في نفس المتعلم ما لم يحط به من العلوم كالعالم
باللغة مثلا لا يقع علم الفقه والعالم بالفقه لا يقع علم الحديث والتفسير
ويقول ان ذلك نقل محض وسماع وهو من شان العجائز ولا نظر للعقل
فيه وكذا العالم بالكلام لا يقع علم الفقه ويقول ذلك فرع وهو كلام
في حيض النسوان فاین ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه اخلاق
مذمومة العلماء الذين تعرضوا للتعليم فينبغي ان يجتنبوها بل العالم
المتكفل بعلم واحد ينبغي له ان يوسع على المتعلم طريق التعليم في غير فنه
هو وان كان متكفلا بعلوم مختلفة فينبغي ان يراعي التدرج في ترقى
المتعلم من رتبة الى رتبة وبالله التوفيق * (الوضيعة السابعة) * ان
لا يبخل العالم بتعليم ما يحسن ولا يمنع من افادة ما يعلم فان البخل به لوم
وظلم والمنع منه حسد واثم فكيف يساع له البخل بما منه جود امن
غير بخل واوتيته عفو امن غير بذل ام كيف يجوز له الشح بما ان بذله
زاد وان كتمه تناقص ووهما وينشد *

ابا بكر دعوتك ان اطعت * الى ما فيه حظك ان غفلت

<p>مطاعا ان احرت وان نهيت ويهديك السبيل اذا ضللت ويبقى دخرك ان ذهبت ويكسوك الجمال اذا اغثريت تصيب بر مقاتل من ضربت خفيف الحمل يوجد حيث كنت وينقص ان به كفا شددت</p>	<p>الى علم تكون به اماما ويجلو ما بعينك من غشاها ينال النفعه مادمت حيا وتحمل منه في دنياك تاجا هو العضب المهند ليس ينبو وكنز لا تخاف عليه لصا يزيد بكثرة الانفاق منه</p>
---	--

فكيف يجمل بما هذه صفته ولو سن ذلك من تقدمه لما وصل
منه عنده بغيته ولا نقرض با نقرض الاولين ولصار على مرور
الايام من الجاهلين وقال بعض الحكماء اذا كان من قواعد الحكمة
بذل ما ينقصه البذل فاحري ان يكون من قواعدها بذل ما يزيد
البذل وقال بعض الحكماء كما ان الاستفادة ليست نافعة للمتعلم
كذلك الافادة فريضة على المعلم له بالتعليم نفعان احدهما ما يرجو
من ثواب الله تعالى فقد جعل النبي عليه السلام التعليم صدقة
فقال تصدقوا على اخيكم بعلم يرشده وراى يسدده وعنه عليه
السلام من طريق ابن مسعود رضى الله عنه انه قال تعلموا وعلما
فان اجر العالم والمتعلم سواء قيل وما اجرهما قال مائة مغفرة ومائة
درجة في الجنة والنفع الثاني زيادة العلم واتقان الحفظ فقد قال
الخليل بن احمد اجعل تقليلك دراسة لعلمك واجعل مناظرة المتعلم
تنبيهها على ما ليس عندك وقال بعض العلماء ينبغي للعالم ان لا يجعل
بذل العلم لطالبه في اول مرة بل يردده ثلاث مرات ويعدده ولا يؤيسسه
فان وجد معاودا طالبا ومتزهدا راعيا اجاب مسئلته واعطاه
بغيته وان وجد تاركا للمعاودة فليس هو من اهل الفائدة وقد

رفع عن أبي عبد الله محمد بن بركة رحمه الله أنه كان يتردد إلى
 أئمة آل البيت طالباً للتعليم منه وهو يدافع دفعات ظلمات تصور عنده
 رغبته وتحقق إرادته أقبل إليه فعلمه وأكرمه فينبغي للعالم
 إذا رضى من جاءه للتعليم أن يعلمه ولا يحرمه وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال استودعوا العلم الأحداث إذا
 رضيتهم وعنه عليه السلام أنه قال يحمل هذا العلم من
 كل خلف عدوله ينفون تآويل الجاهلين وتخريف الغالين
 وانتحال المبطلين وإن رآه للجهل رأكبا وعن التعلم ناكبا
 أعرض عنه أهبالا ولم يجعل له بالابل يبعده عنه ويؤيسه
 منه وبالله التوفيق * (الوضيفة الثامنة) * ينبغي
 للعالم إذا سأل السائل متعلما أن يجيبه وإن عاوده مستفهما
 أن يفيدَه ولا يضجر لانه ربما لم يفهم عنه الجواب في أول
 إجابته وإن بان له أنه يسئله متعنتا أو عابثا أو طالب بخصه
 متاولا صمت عنه ولم يجبه وقد روى عن ابن عباس رضي الله
 عنه أمسك عن إجابة المتعنت وهو جبر الأمة وربانيها القاتل
 من يسئلي عما دون العرش أخبره وقد روى أن علي بن أبي
 طالب سأل ابن الكوا وهو على المنبر فقال اجلس يا ابن
 الكوا فانك متعنت ولست بمتفقه فقال والله ما أنا
 بمتعنت وإن لم تفقه وأنتك لا إمام وأنا الرعية وإن الله الحجة
 عليك فقال ويلك يا ابن الكوا اسأل تفهما فين اضلاعى علم جم
 فهذا على قد توقف عن الجواب لما ظن أنه متعنت ثم أجابه
 إذا قسم له أنه متفقه والتعنت ما خوذ من العنت وهو
 إدخال المشقة على الإنسان لأن المتعنت يريد بسؤاله

الاذى والامتحان وانشد الماوردى *
 يجاول اعنائى بما قال اورجا * ليضحك منى اولي ضحك صاحبه
 وكان بعض العلماء اذا سئل عن امر يكره فيه الجواب تمثل بهذا البيت
 ار الصمت خير من امور كثيرة * اذا لم يكن للناطقين كلام
 وقيل كان الشيخ ابو محمد من اصحابنا اذا سئل عن غير مذهب
 تمثل بهذا البيت *

تجاول منى شبهة غير شيمتى * وتطلب منى مذهباً غير مذهبى
 وقيل جاء اعرابى الى المامون ليستخذه فاراد المامون امتحانه
 فقال يا اعرابى كم عليك من صلاة فقال ان الصلاة اربع فاربعة ثم
 ثلاث بعد من اربع ثم صلاة الفجر لا تضيق ثم قال للمامون يا امير
 المؤمنين كم فيك من كف قال فاجبرنى يا اعرابى فقال فيك الكاهل
 والكند والكف والكشح والكبد والكلية والكرسوع والكف
 والكعب فوصله واحسن جائزته فالكاهل مقدم الظهر على
 العنق وهو الثلث الاعلى فيه ست فقرات والكند ما بين الكشح
 الى منتصف الكاهل والكشح ما بين الخاصرة الى الضلع وهو موضع
 السيف من المقلد والكرسوع طرف الزند الذى يلي الخنصرة
 والكادة من الفخذ موضع الكى من جاعرتى الحمار والله اعلم
 * (الوضيفة التاسعة) * ينبغي للعالم ان يكون اوسع صدرا
 واكثرهم صبرا واجملهم لقاء واحسنهم اخلاقا لان المتعلمين
 منه يحدون خلائقه ويتخذون طريقه فيجب ان يكون لهم الى
 اسنا الافعال منها جوا ومن غى الضلال سراجا فلا يمنع طالبا
 ولا يؤيس راغبا ولا ينفر متعلما لما فى ذلك من قطع الرغبة
 منه والزهد فيما لديه واستمرار ذلك مفض الى انقراض العلم

وهو امتحان فاسمى على

بانقراضه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 الا انبئكم بالفقيه من الفقيه قالوا بلى يا رسول الله قال من لم يقنط
 الناس من رحمة الله ولم يؤثسهم من روح الله ولم يدع القرآن
 رغبة عنه الى ما سواه الا لا خير في عبادة ليس فيها تفقه ولا علم
 ليس فيه تفهم ولا قراءة ليس فيها تدبر وينبغي له ان يختبر المتعلم
 ليعرف موضعه من المعرفة وعن محمد بن القاسم قال اتيت عبد الله
 ابن داود الحراني لا سمع منه فخرج الى فقلت ارايت ان تحدثني قال
 اقرا القرآن قلت نعم قال اقرا على واتل عليهم نيا نوح فقراة فقال
 اصببت ثم قال نظرت في الفرائض فقلت نظرت في شيء من الكبر
 وبعض الصلب قال ايما اقرب اليك ابن اخيك ام ابن عمك قلت ابن
 اخي قال ولم قلت لان ذلك من ولد جدى وذامن ولد ابى قال
 اصببت ثم قال لي نظرت في شيء من العربية قلت نعم قال ما معنى قول
 عمر رضى الله عنه حين ضرب بابلولة يا العباد الله يا المسلمين ولم
 يقل يا للعباد ويا للمسلمين فقلت استغاث ما نزل به قال اصببت لو
 كنت اليوم محدثا لحدثتك فقد اخبره ليعلم موضعه ويقف على
 ما معه فيعطيه من التعليم حقه ولا ينحسه منه حظه وينبغي
 للعالم اذا جاءه كتاب فيه سؤال عن نازلة ان يشاور في جوابها
 من بحضرة ممن يصلح لذلك ويقرا ما فيها عليهم فان ذلك اقتدا
 بالسلف قال الله تعالى وشاورهم في الامر الا ان كان في الكتاب
 ما ينبغي ان يكتم عن غيره او في الجواب ما ينبغي ان ينقريه دون من
 بحضرة فليكتم عنهم قراءته وليجب عن السؤال الذي فيه دوت
 مشاورة جسطا كما قيل عن بعض اصحاب الشافعي انه قال كان
 الشافعي اذا جاءته الفتوى عرضها على اصحابه ورسال كل واحد منهم

عما عنده قال الربيع فجاءه ترقة في بعض الايام فقراها وتبسم وكتب
الجواب من غير اعلانا بذلك كالعادة قال وكان فيها سئل المفتي المكي
هل في تراور وضه مشتاق الفؤاد جناح فاجاب عن ذلك فقال
اقول معاذ الله ان يذهب التقا تلاصق اكباد بهن جراح وقيل ان
امراة جاءت الى الحسن البصري فقالت شعرا *

يا حسن البصرة يا ذا النهى	اني الى وجهك مشتاق
قل لي وانت المرء ذو حكمة	في كل ما تحكيه صداق
هل جاز تقبيل رعبوبة	وردية الخدين براق
اقول والرحمن لي شاهد	ما انا بالفحشاء نطاق
ان كنت للتقبيل ذا ربة	مشتى للهو ثواق
حرمت في الجنة حورية	وردية الخدين رقواق
فاستشعر التقوى وكن خاشعا	فان تقوى الله تزياف

وسالته امراة اخرى فقالت يا ابا سعيد ايجل للرجل ان يتزوج
على امراته وهي حسنا جميلة فقال نعم فقالت بعيشك يا ابا
سعيد لا تفنى الرجال بهذا والله اعلم فهذه وامثالها مما ينبغي ان
يتفرد المفتي بقراءة كتاب سؤاها وينفرد بالجواب عنها وينبغي
للمفتي ان يتأمل المسئلة تاملا شافيا كلمة بعد كلمة ويكون توقفه
في المسئلة السهلة كتوقفه في الصعبة ليكون ذلك عادة له وينبغي
ان يختصر الجواب ولا يطيل وقد حكى ان بعض امراء البصرة سال
الحسن وابن سيرين فاختصر الحسن واطال ابن سيرين فلما خرجا
قال الامير اما الحسن ففقيه واما ابن سيرين فقاصر والله اعلم
(الوضيفة العاشرة) ينبغي للعالم اذا سئل ان لا يجعل بالجواب
وان كان له حافظا حتى يتفكر فيه ويعرفه معرفة صحيحة فيجيب

يعلم ويقين فان ذلك من آداب العلماء وقد روى في الحديث المؤمن
 وقاف والمنافق وثاب وينبغي اذا سئل عما يعلم ان يجيب ولا يقول
 لا ادرى فانه مكروه وكذب وقد قيل ان الريا سبعة وسبعون بابا
 ادناه حين يقول فيما يدرى لا ادرى وعن ابن عباس ان عمر رضي الله
 عنها سال اصحابه عن قوله تعالى ايودا حكم ان تكون له جنة من نخيل
 واعناب الآية فقالوا الله اعلم فغضب فقال قولوا نعلم او لا نعلم وعن
 عمر ايضا انه سال رجلا عن شيء فقال الله اعلم فقال عمر قد خزيانا ان
 كنا لا نعلم ان الله يعلم اذا سئل احدكم عن شيء فان كان يعلمه فليقله
 وان كان لا يعلمه قال لا علم لي بذلك لانه لما لم يكن الى الاحاطة بالعلم
 سبيل فلا عار ان يجهل بعضه وان لم يكن في جهل بعضه عار لم
 يقع به ان يقول لا اعلم فيما ليس يعلم وقد روى عن النبي عليه
 السلام انه قال من سئل وافى بغير علم فقد ضل واضل وقال
 بعض الحكماء من العلم ان لا تتكلم فيما لا تعلم بكلام من يعلم فحسبك
 نخلا من عقلك ان تنطق بما لا تفهم ولقد احسن الشاعر حيث يقول
 اذا ما انتهى على تناهيت عنده * اطال فاملى ام تناهى فاقصر
 ويخبرني عن غائب المرء فعسله * كذا الفعل عما غيب المرء مخبر
 قال الله سبحانه قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن
 الى قوله وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقال تعالى ولا تقف
 ما ليس لك به علم وقد روى ان رجلا سأل النبي عليه السلام
 اى البقاع خير واى البقاع شر فقال لا ادرى حتى اسال جبريل
 وعن علي بن ابي طالب انه قال خمس خذوهن عنى فلوركنتم فيهن
 الفلك ما وجدتموهن الا عندى الا لا يرجون احد الاربع ولا
 يخافن الا ذنبه ولا يستتكفن ان يتعلم ما ليس عنده واذا سئل

عما لا يعلم ان يقول لا اعلم ومنزلة الصبر من الايمان كمنزلة
 الراس من الجسد وعن علي ايضاً قال ما ابردها على الكبد ^{قالها ثلاث}
 مرات قالوا وما ذلك يا امير المؤمنين قال اسئل الرجل عما لا
 يعلم فيقول الله اعلم اي ارض تشعني واي سماء تظلمني اذا قلت
 على الله ورسوله ما لا اعلم وفي لفظ آخر قال فان العالم من
 عرف ان ما يعلم فيما لا يعلم قليل وعن ابى بكر الصديق رضي
 الله عنه انه قال على منبر النبي صلى الله عليه وسلم ايا نف
 احدكم اذا سئل عما لا يعلم ان يقول الله اعلم قال عبد الله بن عباس
 رضي الله عنه اذا ترك العالم قول لا ادرى اصببت مقالة
 وقال بعض العلماء هلك من ترك لا ادرى وقال بعض البلغاء
 من قال لا ادرى علم قد راو من انتحل ما لا يدرى ^ي اهل فهو قال ابن دريد
 ومن كان يهوى ان يرى متصدرا * ويكره لا ادرى اصببت مقالة
 وحرام على الانسان ان يتكلم بما لا يعلم ولا سيما في الدين فانه لا يتخلو
 ان يحل حراما او يحرم حلالا وقد قالت العلماء تحريم الحلال كتحليل
 الحرام وحسب المرء اذا سئل عما لا يعلم ان يجيب بما اجابت به
 ملائكة الله حين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وينشد
 لعبد الله بن مصعب ولقد احسن *

واسلم للمرء ان لا يقول
 فان لكل كلام فضولا
 ولا تشمعن له الدهر قبيلا
 يوشك افياؤها ان يزولا
 وكان الرسول عليها دليلا
 فلا تتبعن سواها سبيلا

ترى المرء يعجبه ان يقول
 فامسك عليك فضول الكلام
 ولا تصحبن اخا بدعة
 فان مقالتهن كالضلال
 وقد احكم الله آياته
 فاوضح للمسلمين السبيل

فلا يجوز للمستؤل ان يجيب الا بما يعلم صحته اما حفظا او رايًا
 ان كان ممن يجوز له اجتهاد الرأي ولا ينبغي للعالم وان صار
 في طبقة العلماء الا فاضل ان يستنكف من تعلم ما ليس عنده
 ليسلم من التكلف له وعن عيسى عليه السلام قال يا صاحب
 العلم تعلم من العلم ما جهلت وعلم الجاهل ما علمت وعن عبد الله
 ابن عباس رضي الله عنه انه قال لو كان احد مكفيا من العلم
 لاكتفاه منه موسى عليه السلام حيث قال هل اتبعك على ان
 تعلمني مما علمت رشداً وقيل للخليل بن احمد بم ادركت هذا العلم
 قال كنت اذ القيت عالما اخذت منه واعطيته وعن ابن مسعود
 رضي الله عنه انه قال اثنان من هومان لا يشبعان طالب علم وطالب
 دنيا اما طالب العلم فانه يزاد قربا من الرحمن ثم قرأ انما يخشى الله
 من عباده العلماء واما طالب الدنيا فانه يزاد طغيانا ثم قرأ كلا ان
 الانسان ليطغى ان رآه استغنى ولا ينبغي للعالم ان يجمل من نفسه
 مبلغ علمها ولا ان يتجاوز بها قدر حقها لان من جهل حال نفسه
 كان لغيره اجهل وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت يا رسول
 الله متى يعرف الانسان ربه قال اذا عرف نفسه وقد قسم
 الخليل بن احمد احوال الناس فيما علموه او جهلوه اربعة اقسام
 متوالية لا يخلو الانسان منها فقال الرجال اربعة اقسام رجل
 يدري ويدري انه يدري فذلك عالم فاسئلوه ورجل يدري ولا
 يدري انه يدري فذلك نائم فابقظوه ورجل لا يدري ويدري
 انه لا يدري فذلك مسترشد فارشدوه ورجل لا يدري ولا يدري
 انه لا يدري فذلك جاهل فارفضوه وانشد الماوردي لابي
 القاسم الهمدي واظن ان هذا البيت اول الابيات

تمام العما طول السكوت وانما اذا كنت لا تدري ولم تك بالذي جهلت ولم تعلم بانك جاهل اذا جئت في كل الامور بغية ومن اعجب الاشياء انك لا تدري	شفاء العما يوماسؤالك من يدري يسائل من يدري فكيف اذا تدري فمن لي بان تدري بانك لا تدري فكن هكذا ارضا يطالك الذي يدري وانك لا تدري بانك لا تدري
---	---

فصل وما يجب على العالم ان يلتزم التواضع ويحجب العجب والتكبر لان التواضع عطف والعجب والتكبر منفرد صروف وهو بكل احد قبيح وبالعلماء ارفع ولان العجب نقص ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب وقد ورد الخبر به عن النبي عليه السلام وعنه عليه السلام انه قال قليل الفقه خير من كثير من العبادة وكفى بالمرء علما اذا عبد الله وكفى به جهلا اذا اعجب برايه وعله اعجاب العلماء بانفسهم انصراف نظرهم الى من دونهم من الجهال وانحراف نظرهم عن من فوقهم من العلماء وقد قيل في منشور الحكم اذا علمت فلا تذكر كثرة من دونك من الجهال ولكن انظر الى من فوقك من العلماء وينشد ابن العميد من شاء عيشا جيدا يستفيد به * في دينه ثم في دنياه اقبالا فلينظر الى من فوقه ادبا * ولينظر الى من تحته ما لا وقل من مجد بالعلم معجبا الا من كان فيه مقلا مقصرا لانه يجهل قدره ويحسب انه قد نال بالدخول فيه اكثره واما من كان فيه متوجها ومنه مستكثر اخوه يعلم من بعد غايته والعجز عن ادراك غايته ما يصدده عن العجب به وقد قال الله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا فالعلم اكثر من ان يحيط به البشر وليس من عالم الا وكان اعلم منه قال الله سبحانه نرفع درجات من نشاء

وفوق كل ذي علم عليم وينشده *
 وراء كل ذي علم عليم وينتهى * الى الله كل العلم ناهيك من اعطا
 وقال ابن محبوب رحمه الله لا يزال العالم عالما مادام يتعلم فاذا
 رأى انه قد استغنى فهو جاهل وعن الشعبي انه قال العلم ثلاثة
 اشبار من نال منه شبرا شمع بانفه وظن انه عالم ومن نال الشبر
 الثاني صغرت اليه نفسه وعلم انه جاهل واما الشبر الثالث
 فهيئات لا يناله احد ابدا **فصل** اعلم انه قد يتعلق بالدين
 علوم كل علم منها له فضيلة ينبغي للتعلم التطرف من كل علم منها
 مثل علم التفسير والحديث والقراءات وتواريخ الاخبار وعلم
 الغريب واشياء ذلك وقد يقال علوم الشريعة عشرة انواع
 مزدوجات لا تصح معرفة احدها الا بالآخر والا كان واهيا
 ضعيفا وهي الكلام واللغة والنحو والقرآن والفقه والسنة
 والفرائض والضرب وطبائع الانسان وطبائع الاغذية من علم
 الطب فمن لم يعلم ذلك وجمع المقصود منه والمطلوب كل علمه
 وقل فهمه واختل حكمه وقد بين الشافعي فضيلة بعضها فقال
 من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن تعلم الفقه نبيل قدره ومن كتب
 الحديث قويت حجته ومن تعلم الحساب جزل رأيه ومن تعلم الغريب
 رقى طبعه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه ولعمري ان للفضائل
 كلها صيانة النفس عن الرذائل التي تصدر منها لان من أهمل صيانة
 نفسه ثقة بما منحه من العلم سلبه الجهال فضيلة علمه ووسموه
 بقمع تبدله لما في طباعهم من نقمة الحسد وتراعى المنافسة فتصرف
 عيونهم عن المحاسن الى المساوى ولا سيما من كان بالعلم موسوما
 واليه منسوب فان زلته لا تقال وهفوته لا تعذر اما لقمع اثرها

واغترار كثير من الناس بها لانه قيل زلة العالم كالسفينة تفرق
فهذا وجهه واما لان الجاهل بذمه اغرا وعلى تنقصه اخرى ليسلبه
فضيلة التقدم ويمنعوه مباينة التخصص عناد الما جهلوه ومقتا
لما باينوه لان الجاهل يرى العلم تكلفا ولو ما كما ان العالم يرى الجهل
تخلفا وذهما وينشد عن الشافعي *

فمنزلة الفقيه من السفينة	كمنزلة السفينة من الفقيه
فهذا زاهد في قرب هذا	وهذا ازهد منه فيه
اذا غلب الشقاء على سفيه	تتطع في مخالفة الفقيه

فعلى العالم ان يلتزم الادب والوقار والحلم والسكينة والعلم ولا يجالس
الجهال ولا يخفض معهم فيما يخصون فيه من الاقوال والافعال
وقال بعض الحكماء من صاحب العلماء وقر ومن صاحب الجهال حقر
على ان العلم عوض من كل لذة ومغن عن كل شهوة ومن كان صادق
النية فيه لم تكن له همة فيما يجدد بدامنه وقد قال بعض الحكماء
من تفرد بالعلم لم توحشه خلوة ومن تسلا بالكتب لم تفته سلوة
وينشد *

خير ما ورث الرجال بينهم	ادب صالح وحسن ثناء
هو خير من الدنانير والاوراق	في يوم شدة اورخاء
هي تقى والدين والادب الصالح	لا يفنيان حق اللقاء
اذا ناديت يا بني صغيرا	كنت يوما تعد في الكبراء

غيره

قل لمن فاخر جهلا بالنسب	انما الناس لأمر وارب
هل تراهم خلقوا من فضة	او حديد او نحاس او ذهب
او ترى فضلهم في خلقة	غيركم فوق عظم وعصب

انما الفخر بعقل راجح * وباخلاق حسنة وادب
فهذه جملة كافية في آداب المتعلم والعالم وما يليق بهما من
الاخلاق الرضية والافعال المرضية وبالله التوفيق

* الباب الثامن في آفات العلم والعلماء السوء *
اعلم ان هذا الباب ينحصر في جملتين احدهما في آفات العلم والثانية
في الاخبار والآثار الواردة في العلماء السوء الجملتها الاولى في آفات
العلم وهي كثيرة ونحن نذكرها هنا ما لا بد منه فاول آفات العلم
انصراف القلب عن التعلم حتى لا تكون للا انسان همة في الطلب وذلك
يكون باسباب احدها علو منزلة واستصلاح رياسة دخل فيها
فهذا الى العلم اخرج كما قدمنا الثاني ان يمنعه عن التعلم اصلاح
ماله ومهمة حاله فهذا الضعف عذر لان المال ظل زایل وعارية
مسترجعة تبعث عن الرحمن والعلم افضل من المال اذ به تنال
النجاة عند الله تعالى وقد تقدم فضل العلم على المال الثالث يمنعه
عن التعلم كبر السن فيتركه استحياء من تقصيره في الصغر وتعلمه
في الكبر فرضي بالجهل عن العلم وهذا من خدع الجهل وغرور الكسل
لان العلم لما كان فضيلة فرغبة ذوو الانسان فيه اولى ولان يكون
شيئا متعلما اولى من ان يكون شيئا جاهلا الرابع ان يمتنع عن
التعلم لتعذر المادة وهذا اقل ما يكون الا عند ذوى شهوة وشهوة
مستعبدة فينبغي ان يصرف الى التعلم حظا من زمانه لانه لا بد
للمكتسب من اوقات عطلة واستراحة ومن صرف كل عمره
الى الكسب فهو من عبيد الدنيا واسراء الحرم وعن النبي عليه
السلام انه قال لكل شئ فترة فمن كانت فترته الى العلم فقد نجح
الخامس ربما منعه من التعلم ما يخشى من صعوبته وبعد غايته

ويخاف من قلة ذهنه وهذا الظن من اعتذار ذي النقص وخيبة اولى
العجز لان الخشية قبل الابتلاء عجز وقد قال القائل *
لا تكونن لامور هيبوب * فالى خيبة يصير الهيبوب
وقال رجل لابي هريرة اريد ان اتعلم العلم واخاف ان اضيعه فقال
كفى بترك العلم اضاعة فليس وان تفاضلت الازهان وتفاوتت
الفطن ينبغي لمن قبل من العلم حظه ان يياس من نيل القليل وادراك
اليسير الذى يخرج من حد الجاهالة الى ارتقاء مراتب التخصيص
فالما مع لينه يؤثر في صم الصمور فكيف لا يؤثر العلم الزكي في نفس
راغب شهي و طالب خلى لاسيما و طالب العلم معان السادس
ربما منع ذوالسفاهة من طلب العلم ان يصور في نفسه الحرمان
من اجله فان راى محبرة تطير منها او وجد كتابا عرض عنه وان
راى محتليا بالعلم هرب منه كانه لم ير عالما مقبلا وجاهلا مدبرا
وهذا لا يرجي له صلاح ولا يؤمل منه فلاح لان من اعتقد ان العلم
شين وان تركه زين وان للجهل اقبالا وان للعلم اذبارا كان ضلاله
مستحكما ورشاده مستبعدا وكان هذا هو الخامس الذى قال فيه
على بن ابي طالب اغد عالما او متعلما او مستمعا او مجيبا ولا تكن
الخامس فتهلك وقد روى هذا عن النبي عليه السلام مستندا
فنعود باهه من خدع الجهل المضلة وبوار الحق المظلة ونسالة السعيا
بعقل رادع وعلم نافع فاذا سلم العبد من آفات هذه الموانع وطلب
العلم بالشهوة الصادقة والجهد القاطع استقبلته افة اخرى
وذلك بان تكون في النفس اسباب فاسدة فيطلب نوعا من العلوم
لغرض يدعو الى ذلك كرجل يؤثر القضا والحكم بين الناس فيقصد
من علم الفقه ادب القاضى وما يتعلق عليه من الدعاوى والبيئات

او يجب الارتماس بالشهادة فيتعلم كتاب الشهادات لئلا
 يصير موسوماً بجمل ذلك فاذا ادرك ذلك ظن انه قد حاز من
 العلم جوهره ونال منه مشهوره ولم ير غير ذلك الا صعباً طلبه
 وغويصاً استخراجاً فينبوا عنه لقصور همته على ما ادرك وانفرد
 عما ترك ولو نصح نفسه لعلم ان ما ترك اهم مما ادرك فاذا ليس يرى
 من لوم وان كان تارك الكل لوم ومنها ان يجب الاشتغال بالعلم
 اما لتكسب به او لتجمل به فيقصد من العلم ما يشهر به من مسائل
 الجدل وطريق النظر ويتعاطا علم ما اختلف فيه دون ما اتفق
 عليه ليناظر على الخلاف وهو لا يعرف الوفاق وبالجملة يقصد
 بعض العلوم التي لا ينتفع في الآخرة من علوم اللسان او علوم العقل
 مع ترك العلوم الدينية او علوم الدين مع اعتقاد البدع فيه
 ومنها التقليد للاباء ومنها قطاع طريقة الدين على المسلمين من
 اهل الاتحاد ورفق الموحدين ومنها تلبس ابليس عند لواحق الحق
 المبين فاذا سلم من هذه الآفات كلها وحاز من العلوم افضلها ومن
 الاعمال اصوبها واكملها فيحترز من الجدال والمراء كما يحترز من السم
 القاتل فانه الداء العضال وهو من آفات العلماء السوء الذين بالغوا
 في التقصب للحق بزعمهم ونظروا الى المخالفين بعين الازدراء والاستحقا
 حتى توفرت دواعيهم على طلب نصرة آباؤهم ووقع اليأس منهم قال
 الله تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلاً وفي الحديث ما ضل قوم
 بعد هدى كانوا عليه الا اتوا الجدال ثم قرأ ما ضربوه لك الاجدال بل
 هم قوم خصمون وعنه عليه السلام قال لا يجادل الامنافق او
 مرتاب وعن الاوزاعي انه قال اذا اراد الله بقوم شراً اعطاهم الجدال
 ومنعهم العمل وفي الخبر المشهور ابغض الخلق الى الله تعالى الالد الخصم

والمجدال هو الذي يقصد لدفع ما يرد عليه من فاسد وصحيح
واما اذا قصد بالمجدال مناظرة مبتدع لينقض بدعته ويظهر
قلوب العوام من تشويش ضلالته فذلك عادة السلف الصالح من
المسلمين وذلك فرض كفاية على علماء الدين ينتفون عنه تاويل الجاهلين
وتحريف الغالين وانتحال المبطلين لقوله عليه السلام اذا ظهر تاليدع
في امتي فعلى العالم ان ينشر علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين واعتقاد العالم في ذلك الذب عن الدين بالبلاغة في
المقال والمناصرة في الفعال والاعراض عن النضال ويقصد بذلك
الدعاء الى الحق المبين بالحكمة والموعظة الحسنة فالمجادلة لغير ملائكة
ديان السفهاء الجاهلين واما المناظرة فهي داب الفقهاء المحققين
ولكن لها شروط من حصلها بالكمال فلا حرج عليه في المناظرة والا ففى
مجادلة احدها ان يكون المناظر مجتهدا يفتى برايه لا بمذهب احد ممن
تقدمه حتى اذا ظهر له الحق ترك رايه وافق بما ظهر له كما كان تفعله
الصحابه والائمة واما من ليست له رتبة الاجتهاد وهو حكم اهل عصرنا
هذا وهو انما يفتى فيه ناظرا عن مذهب صاحبه ولو ظهر له ضعف
مذهبه لم يجر له ان يتركه فاي فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم
ولو كانت مناظرته في المسائل التي فيها قولان لصاحبه لكان اشبه
فر بما يستفيد بالمناظرة الترجيح لاحد القولين الثاني ان تكون
مناظرته في المسائل الواقعة او ما يقرب وقوعها غالبا كالفرائض واشياء
حتى لا يضيع اوقاته في المنازعات ويتعرض للخصومات والآفات
الثالث ان تكون المناظرة في الخلوة احب اليه واهم من المحافل وبين
اظهر الاكابر فان الخلوة اجمع للفهم وادراك للحق وحضور الجمع يحرك
دواعي الرأى ويهيج الحرص على نصرة كل واحد منهما لنفسه محققا كان

او مبطلا الرابع ان يكون في طلب الحق كناشدا ضالة لا يفرق بين
 ان تظهر الضالة على يديه او على يد من يعاونه ويرى رفيقه معينا
 لاختصاصه ويشكره اذا عرفه الخطا واظهر له الحق فهكذا كانت مشاورة
 الصحابة رضي الله عنهم حتى ردت امرأة على عمر رضي الله عنه ونبيهته
 على الحق وهو في خطبته على ملاء من الناس فقال اصاببت امرأة واخطأ
 رجل وفي لفظ كل يخاصم عمر حتى المرأة وذلك حين تكلم في تنقص
 صدقات النساء وسال رجل عليا فاجابه فقال ليس كذلك يا
 امير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال اصاببت واخطأت وفوق
 كل ذي علم وعلم واستدرك ابن مسعود على ابي موسى الاشعري
 فقال ابو موسى لا تسئلوني عن شيء وهذا الخبير بين اظهركم وذلك
 لما سئل ابو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في
 الجنة وكان امير الكوفة فقال ابن مسعود اعد على الامير فلعله
 لم يفهم فاعاد واعاد الجواب فقال ابن مسعود رضي الله عنه انا
 اقول ان قتل واصاب الحق فهو في الجنة فقال ابو موسى ما قال
 فهكذا ان يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لا قل
 فقيه استبعد ذلك وقال لا يحتاج ان يقال اصاب الحق فان
 ذلك معلوم لكل احد الخامس ان لا يمنع معينه على استخراج الحق
 بالنظر من الانتقال من دليل الى دليل فهكذا كانت مناظرة السلف
 والصحابة رضي الله عنهم السادس ان يناظر من يرجو الاستفادة منه
 من هو مستقل بالعلم بهذه الشروط يتبين من يناظر الله سبحانه
 من يناظر لغرض يدعو الى ذلك في نفسه السابع ان يسلم من
 آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الاخلاق من الكبر
 والعجب والحسد والمنافسة وتركية النفس رجب الحياه

والمحقد على المناظرة والغيبة والطعن عليه والكذب والبهتان
 والتجسس وتتبع عورات الناس والفرح بمسئلتهم والاستكبار
 عن الحق اذا ظهر والرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة
 قلوبهم والمكر والخديعة لدفع قول مناظرة واشباه ذلك من
 رذائل الاخلاق لان المناظرة الموضوع لقصد الغلبة والافحام
 للخصوم واظهار الشرف والفضل عند الناس واستمالة وجوههم
 هي منبع جميع الاخلاق المذمومة عند الله تعالى ونسبتها الى
 الفواحش الباطنة من الحسد والكبر وسائر ما قد مر ذكره كنسبة
 شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقتل والقذف والسرقة
 وسائرها وكما ان الذي خير بين شرب الخمر وسائر الفواحش فاستصر
 الخمر واقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره
 فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة في الجدل والمناظرة
 لاجل طلب الجاه والمباهات به دعاه ذلك الى اضرار الخبايا كلها
 في النفس وهي جميع الاخلاق المذمومة فلماذا قلنا ان الفقهاء
 الاولين وعلماء السوء المتبردين الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا
 ومزقوا الامة قطعاً قطعاً دعاهم طلب الرياسة وحب الجاه والمنافسة
 الى المجادلات والمناظرات والنظر الى مخالفهم بعين الازدراء والاستحقا
 فانبعثت دواعي المخالفين بالمقابلة والمكافات وسمى كل فريق
 منهم ما صنفوا من المجادلات ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين
 فكان ذلك على التحقيق سبباً لهلاك الخلق ورسوخ البكع
 في نفوس الامة الاحسنين فاولئك ما عليهم من سبيل
 انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير
 الحق اولئك لهم عذاب اليم ونحن نعوذ بالله من فتنة العمل

ونعوذ بالله من التكلف لما لا نحسن كما نعوذ به من العجب مما
 نحسن ونعوذ به من شر السلاطة والمهذر كما نعوذ به من شر
 العي والحصر وبالله التوفيق * (الجملة الثانية) * في الاخبار
 والآثار الواردة في العلماء السوء اعلم انه قد ورد في العلماء
 السوء تشديدات عظيمة دلت على انهم اشد الخلق عذابا يوم
 القيامة قال الله سبحانه يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار
 والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله
 وقال تعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس
 ولا تكتمونه فلما لم يفعلوا غيرهم الله فقال فنبدوه وراء ظهورهم
 واشتروا به ثمنا قليلا الآية وقال تعالى فخلف من بعدهم خلف
 ورثوا الكتاب الى قوله الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا
 على الله الا الحق الآية في امثالها كثير واما الاحاديث فكثيرة كقوله
 عليه السلام من طريق جابر بن زيد عن انس بن مالك عنه عليه
 السلام انه قال ويل لمن لا يعلم ولم يعمل مرة وويل لمن يعلم
 ولم يعمل مرتين ومن طريقه ايضا عنه عليه السلام انه قال
 من تعلم العلم ليباهي به العلماء او ليماري به السفهاء لقي الله وهو
 خائب من الحسنات وعنه عليه السلام انه قال اشد الناس
 عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه و يروى عنه
 عليه السلام انه قال لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا
 وعنه عليه السلام انه قال العلم علان علم على اللسان فذلك
 حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع وعنه عليه
 السلام انه قال من تعلم العلم للرفعة والعظمة اوقفه الله تعالى
 موقف الذل والصغار يوم القيامة ويجعله الله تعالى عليه حسرة

حين يكون العلم لاهله زينا وعنه عليه السلام انه قال يكون في
آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وفي حديث آخر عنه عليه
السلام انه قال لا تقوم الساعة حتى تكون امناء خونة وقراء
فسقة ليست لهم رعة تغشاهم فتنة مظلمة يتهوكون فيها
كما تتهوكون اليهود في الظلمة وعنه عليه السلام انه قال الفقهاء
امناء الرسل ما لم يدخلوا في الدنيا فاذا فعلوا ذلك فاتهموهم
على دينكم وعنه عليه السلام انه قال لن تزال هذه الامة تحت
يد الله تعالى وفي كنفه ما لم يمالقواؤها امراؤها وما لم يركبوا صلحاها
فجارها وما لم يهين شرارها خيارها فاذا فعلوا ذلك رفع الله عنهم
يده وسلط عليهم جابرة فساموهم سوء العذاب وضربهم
بالفاقة والفقر وملأ قلوبهم رعبا وعنه عليه السلام انه
قال اكثر من وافق هذه الامة قراؤها وبلغنا انه قيل يا رسول
الله اي الشر شر قال اللهم عفوا شر شر شرار العلماء وعنه
عليه السلام انه قال من ازداد علما ولم يزد دهدى لم يزد
من الله الا بعدا وعنه عليه السلام انه قال لانا من غير الدجال
اخوف عليكم من الدجال قيل وما ذاك يا رسول الله قال اثمة
مضلون ^{ضالون} وعن حذيفة بن اليمان قال يا رسول الله هذا الخير الذي
اتانا الله بك هل بعده من شر قال نعم الفتنه قال وهل بعدها من
خير قال نعم اغضاء على اقضاء وهدنة على دخن قال وهل بعد هذا
الخير من شر قال نعم اثمة مضلون يقعدون على ابواب جهنم ينادون
اليها كل من اجابهم قد فوه فيها قال طم لنا يا رسول الله فاني اخاف
ان ادركهم قال هم من جلدتنا ويتكلمون بكلامنا وعنه عليه
السلام انه قال اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم او منافق يجادل

بالقرآن وعن عيسى عليه السلام انه قيل له اى الناس اشد فتنه
 قال زلة العالم اذا زل — بزلة عالم كثير وعنه عليه السلام انه ^{ايضا}
 قال يا علماء السوء تصلون وتصومون وتتصدقون ولا تفعلون
 ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فيا سوء ما تحكون تتوبون بالقول
 والاماني وتعلمون بالهواء وما يغني عنكم ان تتقوا بطودكم وقلوبكم
 دنسة بحق اقول لكم لا تكونوا كالمخل يخرج منه الدقيق الطيب
 ويبقى فيه النخالة كذلك انتم تخرجون الحكمة من افواهكم ويبقى الغل
 في صدوركم يا عبید الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من
 الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق اقول لكم ان قلوبكم
 تبكى من اعمالكم جعلتم الدنيا تحت السنتكم والعمل تحت اقدامكم
 بحق اقول لكم افسدتم آخرتكم وصلاح الدنيا احب اليكم من صلاح
 الآخرة وای الناس اخسر منكم لو تعلمون ويلكم الى متى تصفون الطريق
 للذابين وانتم مقيمون في محلة المتحيرين ^{تدعون} اهل الدنيا ليركوها
 لكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم ان يوضع السراج
 فوق ظهره وجوفه وحشش مظلم كذلك لا يغني عنكم ان يكون
 نور العلم بافواهكم واجوافكم منه وحشة معطاة يا عبید الدنيا فلا
 كعلماء يعملون ولا كعبید اتقياء ولا كاحرار كرام تؤشك الدنيا ان
 تقلعكم من اصولكم فتقلبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم
 تاخذ خطاياكم بنواصيكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم حتى يسلككم الى
 الملك الديان عراة فرادی فيوقفكم على سوائكم ثم يجزيكم بسوء
 اعمالكم هذا ما روى عن عيسى عليه السلام في كتاب المحاسبى قال
 وبلغنا ان الله سبحانه اوحى الى داود عليه السلام لا تستشر في
 امرك عالما اسكره حب الدنيا فيقطعك بسكره عن طريق محبتى

اولئك قطاع الطريق على عبادي المرادين هذه وامثالها من
الاخبار تدل على عظم خطر العلم فان العالم متعرض اما لهلاك الابد
او لسعادة الابد وانه بالخوض في العلم قد حرم السلامة ان لم
يدرك السعادة واعظم من هذه الاخبار ما روى عن معاذ بن جبل
رحمه الله موقوفا ومرفوعا ان النبي عليه السلام قال ان من فتنه
العالم ان يكون الكلام احب اليه من الاستماع وفي الكلام تنميق
وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطاء وفي الصمت سلامة وعلم
فمن العلماء من يخزن علمه فلا يجب ان يوجد عند غيره فذلك في الدرك
الاول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان فان
رد عليه شيء من علمه او تهون بشيء من حقه غضب فذلك
في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه غرائب حديثه
لاهل الشرف واليسار ولا يرى اهل الحاجة له اهلا فذلك
في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا
فيفتن بالخطاء والله يبغض المتكلفين فذلك في الدرك الرابع
من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى
ليفتر به علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء
من يتخذ علمه مروءة ونبل وذكر في الناس فذلك في الدرك
السادس من النار ومن العلماء من يستقره الزهو والعجب
فان وعظ عنف وان وعظ انف فذلك في الدرك السابع من
النار عليك بالصمت فيه تغلب الشيطان واياك ان تضحك
بغير عجب او تمشي في غير ارب وفي خبر آخر ان العبد لينتشر له
من الشاء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة
والله اعلم واما الآثار المروية في ذلك عن السلف فكثيرة منها

ما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال اخوف ما اخاف على هذه
الامة المنافق العالم قالوا وكيف يكون منافقا عالما قال عالم اللسان
جاهل القلب وفي اخبار داود عليه السلام ان ادى ما اصنع بالعالم
اذا اثار شهوته على محبتى ان احرمه لذيت مناجاتي يا داود لا تسئل
عنى عالما قد اسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتى اولئك قطع
طريق عبادى يا داود اذا رايت لى طالبا فكن له خادما يا داود من رد
الى هاربا كتبه حميدا ومن كتبه حميدا لم اعذبه ابدا ولذلك قيل
عن الحسن انه قال عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب
الدنيا بعمل الآخرة ولذلك قال بعض العلماء انما يذهب بهاء العلم
والحكمة اذا طلبت الدنيا بهما ^{انه قال} وعن عمر رضي الله عنه اذا رايت العالم
محبيا للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب يخوض فيما يحب وعن مالك
ابن دينار انه قال قرأت في بعض الكتب ان الله عز وجل يقول ان ادى
ما اصنع بالعالم اذا احب الدنيا ان اخرج حلاوة مناجاتي من قلبه
قال وكتب رجل الى اخ له انك اوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة
الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى اهل العلم في نور علمهم وقال الحسن
لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء وتجرى في العلم مجرى السفهاء
وقيل لابراهيم بن عيينة اى الناس اطول ندامة فقال اما فى عاجل
الدنيا فصانع المعروف الى من لا يشكره واما عند الموت فعالم مفرط
وينشد *

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى * ومن يشتري دنياه بالدين اعجب
واعجب من هذين من باع دينه * بدنيا سواء وهو من دين اعجب
وقال بعض العلماء يهتف العلم بالعمل فان اجابه والا ارتحل
وعن النبي عليه السلام انه قال ان العالم يعذب عذابا

يطغى به اهل النار استعظاما لشدة عذابه اراد به العالم
 الفاجر وعن اسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول يوثق بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق
 اقطابه فيدور كما يدور الحمار في الرحا فيطوف به اهل النار فيقولون
 مالك فيقول كنت امر بالخير ولا آتته وانهى عن الشر وآتته وقال
 بعض مشايخنا من اهل المشرق رحمهم الله في قوله تعالى ثم
 لننزعن من كل شيعة ايهم اشد على الرحمن عتيا قال ما اظن
 هؤلاء الا علماء قومنا وعنه عليه السلام انه قال اهلك امتي
 رجلان عالم فاجر وعابد جاهل وقال بعض السلف انما جاء
 فساد الدين والدنيا من قبل اربعة عالم فاجر وعابد جاهل وطالب
 الدنيا بالدين وسلطان جائر وينشد *

وهل افسد الدين الا الملوك * واحبار سوء ورهبانها
 وعن ابى الدرداء انه قال ويل لمن لا يعلم ولا يهتدى مرة واحدة
 وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وعن الشعبي انه قال يطعم
 قوم من اهل الجنة الى قوم من اهل النار فيقولون لهم ما ادخلكم
 النار وانما ادخلنا الله الجنة بفضل تاديبكم فيقولون انا كنا
 نامر بالخير ولا نفعله وينشد *

وعامل بالفجور يا مربي البر * كهاد يخوض في الظلم
 او كطبيب قد شفه سقم * وهو يداوى من ذلك السقم
 يا واعظ الناس غير متعظ * ثوبك طهرا ولا فلا تلم
 وعن الاوزاعي انه قال شككت النواويس ما تجد من نتن جيف
 الكفار فاوحى الله تعالى اليها بطون علماء سوء انتن مما انتم فيه
 وينشد *

يا معشر القراء يا ملح البكلد * ما يصلح الملح اذا الملح فسد
 و يروى ان الحسن انصرف من مجلسه فجل اليه رجل من خراسان
 كيسا فيها خمسة آلاف درهم وعشرة اوثاب من دقيق السبر
 فقال يا ابا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن ^{عافا الله عنهما} ضم اليك
 نفقتك وكسرتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي
 هذا وقبل من الناس مثل هذا القى الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق
 له و يروى الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله للناس
 ولم ياخذ عليه طمعا ولم يشتري به ثمنا فذلك ^{لذي} يصلي عليه طير الهواء
 وحيثان الماء ودواب الارض والكرام الكائين يقدم على الله
 تعالى يوم القيامة سيّدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل
 آتاه الله عز وجل علما في الدنيا فخص به على عباد الله واخذ به طمعا
 واشترى به ثمنا ياتي يوم القيامة ملجما بلجام من نار ينادى
 عليه مناد على رعوس الخلائق هذا فلان ابن فلان آتاه الله علما
 في الدنيا فخص به على عباد الله واخذ به طمعا واشترى به ثمنا
 فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس واشد من هذا ما روى
 ان رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى
 بنحى الله حدثني موسى بنحى الله حتى اثرا وكثر ماله ففقد موسى
 صلوات الله عليه وعلى نبينا فجعل يستل عنه ولا يحس له اثر
 حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل اسود
 وفي بعض الروايات جاءه بارئ في عنقه سلسلة فقال له موسى
 عليه السلام اتعرف فلا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى
 يا رب اسئلك ان ترده الى حاله حتى اسئله فيما اصابه هذا فاجب

الله عز وجل اليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه
 ما احببتك فيه ولكني اخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب
 الدنيا بالدين وروى ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 من طلب علما يبتغي به وجه الله سبحانه ليصيب به عرضا
 من الدنيا لم يجد ربح غرق الجنة يوم القيامة وقد وصف الله تعالى
 علماء السوء باكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع
 والزهد فقال في علماء الدنيا واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب
 الى قوله واشتروا به ثمنا وقال في علماء الآخرة وان من اهل الكتاب
 لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم الى قوله لهم اجرهم عند ربهم الآية
 وقال بعض السلف العلماء يحشرون يوم القيامة في زمرة الانبياء
 والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه
 قصده طلب الدنيا بعلمه وروى ابو الدرداء انه صلى الله عليه وسلم
 قال اوحى الله عز وجل الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهون لغير
 الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون
 الناس جلود الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب السنتهم احلا
 من العسل وقلوبهم امر من الصبر اياي يخادعون وبي يستهزئون
 لا تحن عليهم فتنة تذر الخليم حيرانا وكان يحيى بن معاذ الرازي
 فيما بلغنا يقول لعلماء الدنيا يا اصحاب العلم قصوركم قيصرية
 وبيوتكم كسروية وابوابكم ظاهرة واخفافكم جالوتية وبراكم
 قارونية واوانيكم فرعونية وما ثمكم جاهلية ومذاهيبكم شيطانية
 فآين المجدية وينشد *

وراعي الشاة يحى الذيب عنها * فكيف اذا الرعاة لها ذئاب
 وقيل لبعض العارفين ان من تكون المعاصي قرنت عينه لا يعرف

الله قال ما أشك أن من تكون الدنيا أثر عنده من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لو أن أهل العلم أخذوا العلم بحقه لأحبهم الله تعالى من فوق عرشه ولأحبهم ملائكته وأهل صفوته من أهل الأرض ولكنهم أخذوه بغير حقه وطلبوا به الدنيا فمقتهم الله تعالى من فوق عرشه ومقتهم أهل السماء وأهل الأرض وهانوا عليهم وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال إن الذي بطأنا عن علم ما جهلنا تركنا العمل بما علمنا ولو علمنا بما علمنا لورث الله تعالى قلوبنا علما لا يقوم به أمثالنا وعن عيسى عليه السلام أنه قال كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به وأنشدوا *

يا جاعل العلم له بازيجا * يصطاد أموال المساكين

قد صرت مجنونا به بعد ما * كنت دواء للجائنين

وعن صالح بن حسان البصري قال أدركت الشيوخ وهم يتعوذون

بالله من الفاجر العالم بالسنة وعن عيسى عليه السلام أنه قال

من علم وعمل وعلم فذلك الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات ومن

علم ولم يعمل فذلك الذي يضاعف له العذاب ضعفين ومن لم

يعلم ولم يعمل فذلك الذي يموت موتة بها نهاية قال بعض علماء

السلف وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصي عن

علم ولذلك قال الله عز وجل إن المنافقين في الدرك الأسفل من

النار لأنهم تركوا بعد العلم وعصوا بعد المعرفة وجعل الله تعالى

اليهود شرا من النصارى مع أنهم ما جعلوا لله سبحانه ولدا لأن

قولهم عزيز ابن الله على جهة الرحمة في قول بعض العلماء وكذلك
قولهم نحن أبناء الله ولم يقولوا ايضا ان الله ثالث ثلاثة فجعلهم
اشهر من النصارى لانهم انكروا بعد المعرفة قال تعالى يعرفونه كما
يعرفون ابناءهم وقال فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال تعالى
في بلعم بن باعور واتل عليهم نبأ الذي اتيناها اياتنا فانسلخ منها
حتى قال فمشله كمثله الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث
اي سواء اوتي الحكمة او لم يوث فهو يلهث الى الشهوات
لانه اوتي كتاب الله فاخذ الى الشهوات وانشدوا لابن المبارك

واعمل ليوم تجازي بالموازين
ولا اخذك شعرا كالمجانين
فهل تراه نجاة للرهايين
فقد فحخت لك الحانوت بالدين
تبتاع بالدين اموال المساكين
تنهاك عن خدع بين الاساطين
نلت الرشاد بايات الطواسين
عن الريا ثم اموال المساكين
عن التكبر امثال الفراعين

ذر التزين في دنياك بالدين
ليس اللباس لباس المصوف من عمل
هذا اللباس مع الرهبان في شعث
قد يفتح المرء حانوتا لم تجبره
بين الاساطين حانوتا بلا غلق
في سورة الكهف لو فكرت موعدة
وفي الطواسين اخرى ان عملت بها
اما التي ذكرت في الكهف ناهية
واية القصص لاخرى فزاجرة

وعن عيسى عليه السلام انه قال مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت
على قم النهر لاهى شربت الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع
ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نث
ومثل القبور ظاهرها عامرة وباطنها عظام الموتى ولا تظن ان
ترك المال فقط به تلحق علماء الآخرة بل طلب الجاه اشرف من المال
ولذلك قال بعض العلماء حدثنا باب من ابواب الدنيا ولذلك قيل

عن ابي سليمان الداراني قال اذا طلب الرجل الحديث او تزوج او سافر
 في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وانما اراد به طلب الاسانيد العالمة
 او طلب الحديث الذي لا يحتاج اليه في طريق الآخرة وعن الثوري
 انه قال فتنة الحديث اشد من فتنة الامل والمال والولد ولذلك
 قال بعضهم اذا انتهيت ان تحدث فلا تحدث واذا لم تسته
 فحدث قال وهذا لان التلذذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد
 اعظم من كل نعيم في الدنيا فمن اجاب شهوته في ذلك فهو من
 ابناء الدنيا وهذا عندي اذا كان قصده بالتحدث جرا لجاه
 ومنفعته والله اعلم فهذه الاخبار والآثار التي اوردناها تبين
 العالم الذي هو من ابناء الدنيا اخص حاله عند الله واشد عذابه
 من الجاهل يوم القيامة ولهذا قال بعض السلف العلم كله دنيا
 والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص وقال
 الناس كلهم موتى الا العلماء والعلماء سكرى الا العاملين والعاملون
 مغرورون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدرى ما ينجم له به
 والله نسئله التوفيق وحسن الخاتمة *

*** (الكتاب التاسع) *** في العلامات المميزة بين علماء الدنيا
 وعلماء الآخرة * ونعني بعلماء الدنيا العلماء السوء الذين قصدوا
 من العلم التنعم بالدنيا والتوصل الى الجاه والمنزلة عند اهلها وهم
 الذين وردت فيهم الاخبار والآثار المتقدمة ونعني بعلماء الآخرة
 العلماء بالله سبحانه العاملين له فهم الفائزون المقربون يوم القيامة
 ولهم علامات منها ان لا يطلب بعلمه الدنيا فان اقل درجات العلم
 النافع ان يدرك حقارة الدنيا وخسستها وكدرتها وانصرامها
 ويدرك عظم الآخرة ودوامها وبقاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم

ان الدنيا والآخرة متضادتان وانهما كالضرتين هما ارضيت
 احدهما استخطت الاخرى وانهما كالشرق والمغرب هما قربت
 من احدهما بعدت عن الاخرى وانهما كالكفتي الميزان هما رجحت
 احدهما خفت الاخرى وانهما كقدحين احدهما مملوء والاخر
 فارغ فبقدر ما تنصب في احدهما كذلك تفرغ من الاخر فان من
 لا يعلم حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بالملها ثم
 انصرام ما يصفوا عنها فهو فاسد العقل لان المشاهدة والتجربة
 ترشد الى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له وان من لا يعلم
 عظم الآخرة ودوامها فهو مشرك مسلوب الايمان فكيف يكون
 من العلماء من لا ايمان له وان من يعلم مضادة الدنيا والآخرة وان
 الجمع بينهما محال وطبع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم
 بل هو كافر بالقرآن من اوله الى آخره فكيف يعد من زمرة العلماء ومن
 علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو اسير الشيطان بعينه
 من الرحمن قد اهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد
 من احزاب العلماء من هذه درجته وقد روى عن جابر موقوفا ومرفوعا
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجلسوا عند عالم الا
 عالما يدعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الريا الى
 الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن الكبر الى التواضع ومن
 العداوة الى النصيحة قال الله سبحانه لنبيه عليه السلام فاعرض
 عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم
 وقال تعالى اخبارا عن قارون فخرج على قومه في زينته قال الذين
 يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون الآية ثم قال
 وقال الذين اوتوا العلم وليكم نواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا

الآية فعرف اهل العلم مقدار الآخرة وثواب الله فيها وخساسة الدنيا
 وحقارتها فعرفوا بذلك الجهال والله اعلم ومنها لا يخالف فعله قوله
 بل لا يامر بالشئ الا وهو اول عامل به قال الله تعالى اتاكمون الناس
 بالبر وتنسون انفسكم وقال تعالى في قصة شعيب عليه السلام
 وما اريد ان اخالفكم الى ما انزلناكم عنه وعن ابى بكر الصديق رضى الله
 عنه انه قال لعن الله الامرين بالمعروف التاركين له ولعن الله التائبين
 عن المنكر الفاعلين له وفيما يروى عنه ان الله عز وجل اوحى الى عيسى
 عليه السلام يا بن مريم عظم نفسك فان انقضت فعض غيرك والا
 فاستحي منى وانشد *

يا واعظ الناس قد اصبحت منهم * قد عبت منه امور انت تاتيها
 يا كاسى الناس اتوا يا وعورتك * ثلثاس بادية ما ان يوارىها
 وعن الفضيل انه قال بلغنى ان الفسقة من العلماء يبدا بهم يوم
 القيامة قبل عبدة الاوثان وعن حاتم الاصم انه قال ليس فى
 القيامة اشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل
 هو به ففازوا بسببه بهلك وعن مالك بن دينار انه قال اذا
 لم يعمل بعلمه زالت مواعظته عن القلوب كما تزل القطرة على الصفا
 وينشد *

عود لسانك قلة اللفظ * واحفظ كلامك ايما حفظ
 اياك وان تعظ الرجال وقد * اصبحت محتاجا الى الوعظ
 وعن الشيخ ابى نصر من مشايخ الجبل رحيم الله انه قال لن ينجوا
 من علماء آخر الزمان الا مثل ما يسلم من ضوء المصابيح اذا رفعوا
 من بيت الى بيت فى ليلة ذات ريح ثم قال هذا فى العلماء فكيف
 الجهال فالجهال دود لا يفلت منهم احد وعن النبى عليه السلام

انه قال مررت ليلة اسرى بي بقوم كان تقرض شفاهم
بمقاريض من نار فقلت من انتم فقالوا انا كنا نأمر بالخير ولا
نفعله وينشد *

لا تنه عن خلق وتأتي مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم
فأبد بنفسك فانها عن غيرها * فاذا انتهيت عنه فانت حكيم
فاذا جريت مع السفية فليته * وفي مثل ما تأتي فانت ملهم
ويروى ان في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم
ويحكى عن ابراهيم بن ادهم انه قال مررت بحجر مكتوب عليه
اقلبي تعبر قال فقلبيته فاذا عليه مكتوب انت بما تعلم لا تعمل
فكيف تطلب علم ما لا تعلم وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال
سيأتي على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب ولا ينتفع بالعلم
يومئذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباح ذوات
الملح ينزل عليها قطر السماء فلا تجد لها عذوبة وذلك اذا مالت
قلوب العلماء الى حب الدنيا وايتارها عن الآخرة فعند ذلك
يسلبهم الله تعالى ينابيع الحكمة ويطفى مصابيح الهدى من قلوبهم
فيخبرك عالمهم حين تلقاه انه يخشى الله سبحانه بلسانه والفجور
بين في عمله فإلخصب اللسان يومئذ وما جذب القلوب فوالله
الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لان المتعلمين علوا لغير الله تعالى
والمتعلمين تعلموا لغير الله وقال ابن السكاة كم مذكرا لله ناس لله
وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب الى الله بعيد من
الله سبحانه وكم من داع الى الله عز وجل فار من الله تعالى وكم
من قال لكتاب الله عز وجل منفسخ من آيات الله جل جلاله وعن
عيسى عليه السلام انه قال مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به

كمثل امرأة زنت في السر فجلت فظهر جملها فافتضت فكذلك
 من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد
 وعن معاذ رحمه الله انه قال احذروا زلة العالم لان قدره عند
 الخلق عظيم فيتبعونه على زلته وقال ثلاث بهن يهدم الزمان
 احدها زلة العالم وروى عن مكحول عن عبد الرحمن بن غنم انه
 قال حدثني عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انا كنا ندرس العلم في مسجد قبا اذ خرج علينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال تعلموا ما سئتم ان تتعلموا قلن يا جركم الله حتى
 تعلموا وعن الاوزاعي اذا جاء الاعراب ذهب الخشوع عن
 ابراهيم بن ادهم انه قال لقد اعربنا في كلامنا فلا نلحن ولا نحنا
 في اعمالنا فلم نغرب اعلم ان مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى
 الله عليه وسلم القضاة ثلاث قاض قضي بالحق وهو يعلم فذلك
 في الجنة وقاض قضي بالجهل وهو يعلم او قضي وهو لا يعلم فهما
 في النار وعن كعب انه قال يكون في آخر الزمان علماء يزهدون
 الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون ولا يخافون وينهون عن
 غشيان الولاة وياتون يؤثرون الدنيا على الآخرة ياكلون بالسنتهم
 يقربون الاغنياء دون الفقراء يتغيرون على العلم كما تتغير النساء
 على الرجال يغضب احدهم على جليسه اذا جالس غيره اولئك
 الجبارون اعداء الرحمن وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قيل يا رسول الله
 فكيف ذلك قال يقول اطلبوا العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال
 في العلم قائلو وللعمل مسوفا حتى يموت وما عمل وعن ابن مسعود
 رحمه الله انه قال ليس العلم بكثرة الروايات وانما العلم الخشية

وقال الحسن السفهاء همته الرواية والعلماء همته الرعاية وعن
 مالك بن دينار انه قال ان طلب العلم لحسن وان نشره لحسن اذا
 صحت فيه النية ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح الى حين
 تمسي ولا تؤثرن عليه شيئا عن ابن مسعود رحمه الله انه قال
 انزل القرآن ليعل به فاتخذتم دراسته عملا وسياتي قوم يتغنونه
 مثل الغنا ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمريض الذي يصف
 الدواء والجائح الذي يصف لذائذ الاطعمة ولا يجدها وفي مثله
 يقول ولكم الويل مما تصفون والفصيل في انقطاع الانسان من
 العلم الى العمل وانقطاعه عن العمل الى العلم اذا عمل بموجب العلم
 هو ما حكى عن الزهري فيه وهو انه قال العلم افضل من العمل به
 لمن جهل والعمل افضل من العلم لمن علم فاما فضل ما بين العلم والعبادة
 اذالم يخل بواجب ولم يقصر في فرض فقد روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال يبعث العالم والعابد فيقال للعابد ادخل الجنة وبقا
 للعالم انتدحتي تشفع للناس والله اعلم ومن علامات علماء الآخرة
 ان يكون العالم غير ماثل الى الترفه في المطعم والتنعم في المنبس والتجمل
 في الاثاث والمسكن بل يلزم طريقة الاقتصاد في جميع ذلك ويشبه
 في ذلك بالسلف الصالح ويميل الى الاكتفاء بالاقل في جميع ذلك كما
 ذكر ابو الحر على بن الحصين رحمه الله في رسالته الى الامام عبد الله
 ابن يحيى الكندي رحمه الله قال فيها فانه الله يا اخي ان تقى بعد
 البصر وتصل بعد الهدى وبعد معرفة الاسلام وبعد اخلاص طاعة
 الله بالتقوى فان اولي الالباب والنهي لم يكونوا اهل لهو ولا لعب
 ولم يكونوا اهل نسيان ولا غفلة ولا اهل راحة ولا فترة ولا اهل
 تلهذ بالدينيا ومطاييب عيشها ولم يكونوا اصحاب نفيم ولا فخر

ولا اهل ابل ولا بقرو ولا اصحاب خيل ولا كبر ولا اهل رغبة
 في مال ولا اهل ولا ولدا لما اعطاهم الله تعالى فان كان كثيرا
 انقصوه عن انفسهم واثروا به اهل الفاقة من خلقه تخوفوا ان
 يفسدهم ذلك عن الله فيشروا ويبطروا ويمرحوا ويشغلهم ذلك
 عن الذي وكلوا به والذي هم به معنيون فكان الاقل من الدنيا
 احب اليهم من الاكثر وكان الجوع احب اليهم من الشبع ما لم يجهدوا
 وهم في الشبع على انفسهم اخوف وفي الجوع ارجا واذا ذكر وكان الفقر
 احب اليهم من الغنا وهم في الفقر اعبد لله واتقوا في الغنا انسى
 لله واعصى لضعفهم عن الشكر وحبسهم ما ليس لهم واستشارهم
 به عن اهلهم وكان البلاء احب اليهم من الرخا للذي يرجون
 من الاجر في البلاء ويخافون من الالم في الرخا ولم يكونوا بطلالين
 العشيات والضحى ولكنهم يصبرون ^{كأنهم} انفسهم مع الذين يدعون
 ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهي رسالة طويلة
 ذكر فيها حال النبي عليه السلام واحوال الصحابة رضي الله عنهم
 في التقل في الدنيا ورغبتهم في الآخرة وهي مكنوية في كتاب
 رسائل الائمة وكذلك احوال مشايخ المسلمين من اهل المشرق
 واهل المغرب ومشايخ الجبل رحمهم الله في اقتصادهم في المعيشة
 وزهدهم في الدنيا تركت ذلك ها هنا لئلا يطول الكتاب اذ
 ليس هذا موضعه ويكفي في ذلك قول الله تعالى اذهبتم طيباتكم
 في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها الآية وقوله تعالى كلوا واشربوا
 ولا تسرفوا وقوله عز من قائل اخبارا عن الكفار ابناء الدنيا والذين
 كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام الآية ويروى عن النبي
 عليه السلام انه قال من اخذ من الدنيا اكثر مما يكفيه اخذ

حقه وما يشعروا في كتاب المحاسبي عنه عليه السلام انه
 قال سياقي بعدى قوم ياكلون اطياب الاطعمة والوانها
 وينكحون اجمل النساء والوانها ويلبسون الين الثياب والوانها
 ويركبون فرس الدواب والوانها لهم بطون من القليل لا تشبع
 وانفس من الكثير لا تقنع عاكفين على الدنيا يغدون ويروحون
 اليها اتخذوها الهة دون الههم وربادون ربهم الى امرها
 ينتهون وهواهم يتبعون فغزمية من محمد بن عبد الله لمن ادرك
 ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم ان لا يسلم عليهم
 ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازتهم ولا يوقر كبيرهم ومن
 فعل ذلك فقد اعان على هدم الاسلام وقال الله تعالى مخاطبا
 للمسلمين وتزودوا فان خير الزاد التقوى وقال بعض السلف
 المؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يمتنع والتحقيق في
 هذا ان التزين بالمباح والتنعيم بالحلال ليس بحرام ولا محظور
 ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة
 التنعيم لا يمكن الا بمباشرة اسباب في الغالب يلزم من مراعاتها
 ارتكاب المعاصي من المداهنة ومراعات الخلق ومراعاتهم وامور
 اخرى يكثر تعدادها من تضييع المفروضات وارتكاب المحظورات
 لاجل كسب الدنيا والتمتع بها والحزم اجتناب ذلك لان من
 خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبدولة
 مع الخوض في الدنيا لاحد لما كان النبي عليه السلام يبالمغ في ترك
 الدنيا حتى نزع القهيص المطرزي بالعلم وقال انها شغلتي عن
 سلاقي ونزع ايضا خاتم الذهب في اثناء الخطبة ورمى به ثم
 قال اما هذا فلا البسه ابد الى غير ذلك مما سياقي ان شاء الله

في موضعه وقال تعالى لنبيه عليه السلام يا ايها النبي قل لازواجك
 ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فامرهن بفراقهن اذا اردت
 زينة الدنيا فكيف اذا خضن فيها فالوقوف على حدود المباح
 مع السلامة من المداينة والرياء وسائر المحظورات عسير لا يقوى
 على ذلك الا اهل اليقين من العلماء الاقوياء الموقنين والمتعم
 بالمباح خطره عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية الذين هما
 من علامات علماء الآخرة هذا في الحلال المحض فما ظنك في امثالنا
 الفرقا في شبه المكاسب المحظورات والمطامع المذمومات بل
 السلامة من المباح في التقلل والنجاه من الدنيا في الزهد والتوكل
 والله تعالى نسئل العصمة والتوفيق مع حسن الخاتمة
 ومن علامات علماء الآخرة ان تكون عناية العالم بتحصيل العلم
 النافع في الآخرة المرغب في الطاعة والقرب من الله تعالى ويكون
 متقللا ومجتنبا للعلوم التي يقل نفعها في طريق الآخرة ويكره فيها
 الجدال والقال والقييل وتصدق عن ذكر الله تعالى وقد روى ان رجلا
 جاء الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله علمني من غرائب العلم
 فقال له وما صنعت في راس العلم حتى تسئل عن غريبه قال له وما
 راس العلم قال له هل عرفت الله سبحانه قال نعم قال له فما
 صنعت في حقه قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم هل
 عرفت الموت قال نعم قال صلى الله عليه وسلم فما عدت له قال
 ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب ما حكم ما هذا لك ثم
 تعال نعلمك غرائب العلم بل ينبغي ان يكون تعلم العالم من جنس
 ما روى عن حاتم الا حم تليذ شقيق البلخي انه قال له شقيق
 منذم صحبتني فقال لئن لم يمت منذ ثلاث وثلاثين سنة لم يكن في

تعلمت مني في هذه المدة قال ثمان مسائل قال شقيق ان الله وانما
 اليه راجعون ذهب عمري معك ولم تتعلم ثمان مسائل قل يا استاذ
 لم اتعلم غيرها ولا احب ان اكذب فقال هات هذه الثمان مسائل
 حتى اسمعها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب
 محبوبه وهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه فجعلت
 الحسنات محبوبتي فاذا دخلت القبر دخل معي محبوبتي قال احسنت
 يا حاتم فما الثانية قال نظرت الى قول الله عز وجل واما من خاف
 مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى فعلت ان
 قوله سبحانه هو الحق فاجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقر
 على طاعة الله تعالى قال فما الثالثة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت
 كل من معه شيء له عنده قيمة ومقدار رفعه وحفظه ثم اني
 نظرت في قول الله عز وجل ما عندكم ينفذ وما عند الله باق فكل
 ما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته اليه ليبقى عنده قال
 فما الرابعة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع
 الى المال والحسب والشرف والنسب فنظرت فاذا هي لاشي ثم
 نظرت الى قول الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم فعلت في التقوى
 حتى اكون عند الله كريما قال فما الخامسة قال اني نظرت الى هذا الخلق
 وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا واصل هذا كله
 الحسد ثم نظرت الى قوله عز وجل نحن قسمنا بينهم معيشتهم في
 الحياة الدنيا فتركت الحسد واجتنبت الخلق وعلمت ان القسمة من
 عند الله سبحانه فتركت عداوة الخلق قال فما السادسة قال اني
 نظرت الى هذا الخلق يبغى بعضهم على بعض ويقا تل بعضهم بعضا
 فرجعت الى قول الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا

فعاديتة وحده واجتهدت في اخذ حذري منه لان الله شهيد
 عليه انه عدوى وتركته عداوة الخلق قال فما السبابة قال اني
 نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يطلب ^{هذه} الكسرة فيذل
 نفسه ويدخل فيما لا يحل له ثم نظرت الى قول الله تعالى وما من
 دابة في الارض الا على الله رزقها فعلت اني واحد من هذه الدواب
 التي على الله رزقها فاشتغلت بالله تعالى على وتركته مالي عنده
 قال فما الثامنة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايتهم متوكلين هذا على
 على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة
 بدنه فكل مخلوق متوكل على مخلوق فرجعت الى قول الله عز وجل
 ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتوكلت على الله وهو حسبي قال
 شقيق يا حاتم وفقك الله فاني نظرت في علم التوراة والانجيل والزيور
 والفرقان العظيم وهو يدور على هذه الثمان مسائل فمن استعملها
 فقد استعمل الكتب الاربعة فهذا الفن من العلم انما يهتم بادراكه
 والتفطن له علماء الآخرة واما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر
 به اكتساب المال والجاه ويهملون امثال هذه العلوم التي بعثت
 بتعلم مسائل الفتاوى والجداول والخصومات واعرض عن تعلم
 طريق الآخرة وافات الاعمال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد
 صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل
 بالسؤال عن خاصية العقاقير والادوية وغرائب الطب وترك
 مهم الذي هو مؤاخذته وذلك لعمر الله محض السفه والله سبحانه
 نسئله العون والتوفيق والعصمة والتأييد انه قريب مجيب
 ومن علامات علماء الآخرة ايضاً ان يكون اكثر اهتمام العالم بتعلم
 علم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه

بقوة المراقبة وشدة المجاهدة ومباشرة الاعمال الظاهرة
 والباطنة والجلوس مع الله تعالى في الخلوة مع حضور القلب
 بما في الفكر والانقطاع الى الله تعالى عن ما سواه فذلك مفتاح
 الالهام ومنبع الكشف فكمن متعلم طال تعلمه ولم يقدر على
 مجاوزة مسهوعه بكلمة وكمن مقتصر على المهم في التمسك
 متوفر في العمل مع مراقبة القلب فتح الله عز وجل له من
 لطائف الحكم ما تحارفيه عقول ذوى الالباب ولذلك قال
 النبي صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم
 يعلم وفي بعض الكتب السالفة يا بني اسرايل لا تقولوا العلم في
 السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض من يصعده به ولا من وراء
 البحر من يعبر ياتي به العلم مجعول في قلوبكم تادبوا بين يدي بأداب
 الروحانيين وتخلقوا بأخلاق الصديقين اظهر العلم في قلوبكم
 حتى يغطيكم فيغفركم ولولا ان ادراك قلب من له قلب بالسنة
 الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم استفت
 قلبك يا وابصة وان افشوك وافشوك وافشوك وما يروى عن
 الله سبحانه انه قال لا يزال عبيد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه
 فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا الحديث وفي الخبر اذا رايت
 الرجل قد اوتي صمتا ورهدا فاقربوا منه فانه يلقي الحكمة وفي
 حديث آخر من اخلص لله عز وجل اربعين يوما ظهرت ينابيع
 الحكمة من قلبه وهذا العلم انما يستفاد اكثره من العمل والمواظبة
 على المجاهدة تصديقا لقوله تعالى والذين جاها فإينا لنهديهم
 سبلنا الآية ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم شديدا
 العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو راس المال في الدين ولا بد

للعبد من تعلم علم اليقين اعنى اوائله ثم يفتح للقلب طريقه وروى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اليقين الايمان كله وقال
 تعلموا اليقين روى عن الغزالي في كتابه قال معناه جالسوا الموقنين
 واسمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم
 كما تقوى يقينهم وقليل منه خير من الكثير من العمل وقال صلى
 الله عليه وسلم لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل
 مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم ما من
 آدمي الا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين
 لم تضربه الذنوب لانه كلما اذنب تاب واستغفر وندم فتفكر ذنوبه
 ويبقى له الفضل يدخل الجنة به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه منهما لم
 يبال ما فاتته من قيام الليل او صيام النهار وفي وصية لقمان
 لابنه يا بني لا استطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر
 يقينه ولا يقصر عن العبد حتى ينقص يقينه **فصل** وفي
 كتاب الغزالي قال اعلم ان جميع ما ورد به الانبياء عليهم السلام
 من اوله الى آخره هو من مجارى اليقين قال فان اليقين عبارة عن
 معرفة مجموعة قال ومتعلقات المعلومات التي وردت بها الشرائع
 لا مطمح في احصائها قال ولكن اشير الى بعض امهاتها فمن ذلك
 التوحيد وهو ان ترى الامشياء كلها من مسبب الاسباب
 ولا تلتفت الى الوسائط بل ترى الوسائط مسخرة لاحكامها
 فالمصدق لهذا مؤمن فان انتفى عن قلبه مع الايمان انكار الشك
 فهو موقن باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة ازالته هيئة
 الغضب على الوسائط والرضا منهم والشكر لهم ويرى الوسائط

في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا يشكر
 القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراها التين واسطتين
 فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو ثمة اليقين
 الاول وروحه وفائده ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم
 والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامره
 حسب تسخير القلم بيد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر
 لكل استولى عليه التوكل والرضا والتسليم وصار بر يا من
 الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق قال فهذا احد ابواب
 اليقين وسياتي له بيان مزيد في غير هذا الموضع ان شاء الله
 تعالى ومن علامات علماء الآخرة ان يكون حزينا منكسرا مطرقا
 صامتا يظهر اثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركاته
 وسكونه ونطقه وسكوته لا ينظر اليه ناظرا لا وكان نظره مذكرا
 لله عز وجل وكان صورته دليلا على علمه ولذلك روى الحواريين
 قالوا العيسى عليه السلام الى من تكلمنا يا روح الله قال الى من تذكركم
 الله رؤيته ويزيد في علمكم منطقته ويرغبكم في الآخرة عمله فعلماء
 الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع ولذلك
 قيل ما لبس الله عز وجل عبدا لبسة احسن من خشوع في سكينة
 فهي لبسة الانبياء وسيا الصديقين والصالحين والعلماء بالله
 فاما التهافت في الكلام والتشديق والاستغراق في الضحك والحدة
 في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والاشروا الغفلة عن
 عظيم عقاب الله عز وجل وشديد سخطه وهو داب اباء الدنيا
 الغافلين عن الله عز وجل دون العلماء لما روى عن بعض علماء السلف
 انه قال العلماء ثلاثة عالم بامر الله سبحانه لا بايام الله تعالى وهم

المقتون بالحلل والحرام قال فهذا العلم لا يورث الخشية وعالم
بالله تعالى لا يأمر الله تعالى ولا يأمر الله تعالى وهم عوام المؤمنين
وعالم بالله جل جلاله وبأيام الله سبحانه وهم الصديقون
والخشية والخشوع انما تغلب عليهم واراد بايام الله تعالى انواع
عقوبات الغامضة ونعمه الباطنة والظاهرة التي افاضها على
القرون السالفة واللاحقة فمن احاط علمه بذلك عظم خوفه
وظهر خشوعه ان شاء الله تعالى ويقال ما اتى الله عز وجل عبدا
الا اياه معه طما وتواضعا وحسن خلق ورفقا فذلك العلم النافع
وفي الخبر ان من اخيار امتي قوما يصنعون جبرا من سعة رحمة
الله تعالى ويكون سرا من خوف عذاب ابدانهم في الارض وقلوبهم
في السماء ارواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتمشون بالسكينة
ويتقربون بالوسيلة وعن الحسن قال الحلم وزير العلم والرفق ابوه
والتواضع سر بابه وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة بالعلم
وتقرب الى الله ببغضه فانه مقيت في السماء والارض ويرى انه
قليل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال عليه السلام اجتناب المحارم
ولا يزال فبك رطبيا من ذكر الله قيل فاي الاصحاب خير قال
صلى الله عليه وسلم صاحب ان ذكرت اعانك وان نسيت ذكرت
قل فاي الاصحاب اشرف قال عليه السلام صاحب ان سكت لم
يذكرك وان ذكرت لم يعنك قال فاي الناس اعلم قال صلى الله عليه
وسلم اشدهم لله تعالى خشية قالوا فاخبرنا بخيارنا بخيارنا
قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا راوا ذكر الله عز وجل قالوا فاي
الناس اشرف قال صلى الله عليه وسلم اللهم عفو قالوا اخبرنا يا رسول
الله قال عليه السلام العلماء اذا فسدوا وذكر جابر بن زيد رضى

الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا سامة بن زيد
 عليك بطريق الجنة واياك ان تحتلج دونه فقال اسامة يا رسول
 الله ما اسرع ما يقطع به هذا الطريق فقال عليه السلام الظلم
 في الهواجر وكسر النفس عن لذات الدنيا يا اسامة عليك بالصوم
 وكثرة السجود فان بهما يدرك ويباهي به الله الملائكة يا اسامة
 اياك وكل ذي كبد جانحة ان يخاصبك يوم القيامة واياك ودعاء
 عباد الله الذين اذابوا اللحوم واحرقوا الجلود وعشيت ابصارهم
 فان بهم يصرف الله البلاد والزلازل والفتن ثم بكى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واشتد تحننه حتى ظنوا انه امر حدث من
 السماء ثم قال يا وريح هذه الامة ما دايلقى منهم من اطاع الله عز
 وجل بعدى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اكثر الناس امانا
 يوم القيامة اكثرهم فكا في الدنيا واكثرهم ضحكا في الآخرة اكثرهم
 بكاء في الدنيا واشد الناس فرحا في الآخرة اطولهم حزنا في الدنيا
 وعن علي بن ابي طالب قال في بعض خطبه ذمى رهينة وانما زعيم
 لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى سخيassel وان
 لجهل الناس من لا يعرف قدره وان ابغض الخلق ان الله تعالى رجل
 فمشر اى جمع علما اغار في اغباش الفتنة سماء استاه الناس
 ولذا لهم عالم ولم يغن في العلم يوما سالما بكر فاستكثر ما قل
 منه خير ما اكثر حتى اذا ارتوا من اجزوا اكثر من غير طائل جلس
 للناس مفتيا ليخلص ما التبس على غيره وان نزلت به احدى
 المبهات هباحسوا الراى من راير فهو من قطع الشبهات في
 مثل غزل العنكبوت لا يدري اخطا ام اصاب ركاب جهالات
 خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا بعض على العلم

بضر من قاطع فيغنم تبكى منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج
الحرام لا على والله يا صدار ما عورد ولا هواهل لما فرط به اولئك
حلت عليهم النجاسة والبكا ايام حياة الدنيا وروى في الاسرار ان
ان حكيم من الحكماء صنف ثلاثمائة وستين مصحفا من الحكمة
حتى وصف بالحكمة فاحي الله تعالى الى نبينهم قل لفلان قد
ملأت الارض بقا قاولم تردني بشئ من ذلك لا اقبل من بقا قك
شئا فندم الرجل وترك ذلك وخالط اهل العامة ومشى في
الاسواق واكل مع بني اسرائيل وتواضع في نفسه فاحي الله
عز وجل الى ذلك النبي قل له الآن وافقت رضائي وعين علي
ابن ابي طالب انه قال اذا سمعت العلم فاكظوا عليه ولا تخلطوه
بهزل فتجبه القلوب وقال بعض السلف من ضحك ضحكه مج
العلم مجة ويقال اذا جمع المعلم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم
الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت
النعمة به على المعلم العقل والادب وحسن الفهم وعلى الحيلة
الاخلاق التي ورد القرآن بها لا ينفك عنها علماء الآخرة لانهم
يتعلمون القرآن للعمل لا للذكراسة ولذلك قيل خمس من الاخلاق
وهي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات وهي الخشية
والخشوع والتواضع وحسن الخلق وايتثار الآخرة على الدنيا
وهو الزهد اما الخشية فمن قوله تعالى انما يخشى الله من عباده
العلماء واما الخشوع فمن قوله تعالى خاشعين لله لا يشركون
بآيات الله ثمنا قليلا واما التواضع فمن قوله تعالى واخفض
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين واما حسن الخلق فمن قوله تعالى
فما رجة من الله لنت لهم الآية واما الزهد فمن قوله تعالى وقال

الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن امن وعمل صالحا
 الآية وعن ابن عمر قال لقد عشنا برهة من الدهر فان احدا
 يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها
 ولعمريها وزجرها وما ينبغي ان يتوقف عنده منها ولقد رايت
 رجلا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاصحة
 الى خاتمة لا يدري ما امره وما زاجره وما ينبغي ان يقف
 عنده وينثره نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه قال كنا
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتينا الايمان قبل
 القرآن وسياتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه
 ويضعفون حدوده يقولون قرانا فمن اقرأنا وعلنا فمن اعلمنا
 فذلك حظه وفي لفظ آخر اولئك شرار هذه الامة والله اعلم
 ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم منقبضا على السلاطين
 واهل المنكر من الاغنياء المترفين قال الله سبحانه ولا تركنوا الى
 الذين ظلموا فتمسكم النار فلا ينبغي للعالم ان يركن اليهم ولا يدخل
 عليهم ما دام يجد سبيلا الى الفرار منهم بل ينبغي ان يجترز من
 مخالطتهم وان اقتربوا منه فان الدنيا حلوة خضرة وزمانها
 بايدي السلاطين والمخالط لهم لا يخلوا عن تكلف في طلب مرضاتهم
 واستماله قلوبهم مع انهم ظلمة يجب على كل متدين الانكار عليهم
 وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقصيع فعلهم فالداخل عليهم اما
 ان يلتفت الى تجلمهم فيزدري نعمة الله تعالى عليه او يسكت على
 الانكار عليهم فيكون مداهنا شريكاهم في ظلمهم او يتكلف في كلامه
 ما لا ينبغي طلبا لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح
 او يطع في ان ينال من دنياههم وذلك هو السمحة المحظورة على الجملة

فما لظنهم مفتاح الشر وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط في جميع
الامور وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من سكن
البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى السلطان افتن وعنه
صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون عليكم امراء تعرفون منهم وتذكرون
في انكر فقد برئ ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع ابعد الله عن
وجل ومن طريق آخر فمن نأى بهم نجوا ومن اعتزلهم سلم او كاد يسلم
ومن وقع معهم فدينهم فهو منهم قال القرطبي في كتابه وذلك ان من
اعتزلهم سلم من اثمهم ولكن لم يسلم من عذاب يعمهم ان نزل
بهم لتركه المنابذة والمنازعة وعنه عليه السلام انه قال سيكون
بعدي امراء يظلمون ويكذبون فمن صدقهم بكذبهم واعانهم على ظلمهم
فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض وقال بعض علماء السلف
في جهم واد لا يسكنه الا القراء الزوارون للملوك في عن حذيفة رجه
الله انه قال اياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال ابواب الامراء
يدخل احدكم على الامير فيصده بالكذب ويقول ما ليس فيه وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق انس انه قال العلماء امراء
الرسول على عباد الله عز وجل ما لم يخاطبوا السلاطين فاذا فعلوا ذلك
فقد خانوا الرسول فاحذروهم واعتزلوهم وروى انه قيل للاعشى
لقد احببت العلم بكثرة من ياخذ عنك فقال لا تعجلوا ثلث يموتون
قبل الادراك وثلث يلزمون السلاطين فهم شر الخلق والثلث الباقي
لا يصلح منهم الا القليل وعن سعيد بن المسيب انه قال اذا رايت
العالم يغشى الامراء فاحترزوا منه فانه لص وفي رسالة ابي سفيان
محبوب رجه الله قال وقد عاينت الجبابرة عباد الله خولا ودينه
دغلا وماله دولا واستحل الخمر والنبيذ والبخس والزكاة والسحت

بالهدية ياخذونها من غضب الله ويتفقونها في معاصي الله
 ووجدوا على ذلك من خونة العلم اعوانا فهو لا اعوان خطب
 اهل الجور على المنابر ويهولاء الاعوان قامت راية الفسق في
 العساكر ويهولاء الاعوان اختفى العالم فلا ينطق ولا يفطن
 لذلك الجاهل فيستل ويهولاء الاعوان مشى المؤمن في طرق
 الارض بالتقية والكتمان فهو كاليتيم المتفردي يستد به من
 لا يتقى الله في عن عبادة بن الصامت انه قال حب القاري
 الناسك للامراء نفاق وحبه للاغنياء رياء في عن ابي ذرجه
 الله انه قال من كثر سواد قوم فهو منهم اى من كثر سواد الظلمة
 في عن ابن مسعود رحمه الله ان الرجل ليدخل على السلطان
 ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم قيل لانه يرضيه
 بسخط الله تعالى ومن الاوزاعي انه قال ما من شئ ابغض الى
 الله عز وجل من عالم يزور عاملا في عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال شرار العلماء الذين ياتون الامراء وخيار الامراء الذين
 ياتون العلماء في عن مكحول الدمشقي انه قال من تعلم القرآن وتفقه
 في الدين ثم صحب السلطان تلقا اليه وطعما لما في يديه خاض
 في جهنم بعد دخطاء وقال بعض علماء السلف ما اسمع بالعالم
 ان يؤتى الى مجلسه فلا يوجد ويستل عنه فيقال انه عند الامير
 قال وكنت اسمع انه يقال اذا رايت العالم يجب الدنيا فاتهموه
 على دينكم حتى جربت اذا ما دخلت قط على هذا السلطان الاوحا
 نفسي بعد الخروج فارى عليها الدرك وانتم ترون ما القاه به
 من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت اني انجوا
 من الدخول كفا فامع اني لا آخذ منهم شيئا ولا اشرب لهم شربة

ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بني اسرائيل يخبرون
 السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو اخبروه بالذي عليه
 وفيه نجاته لاستثقلهم وكره دخولهم وكان ذلك نجات لهم
 عند ربهم وعن الحسن انه قال كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم
 في الاسلام وصحبة لرسول الله عليه السلام قال عبد الله بن
 المبارك يعني سعد بن ابي وقاص قال وكان يغشي السلاطين
 ثم بعد عنهم فقال له بنوه ياتي هؤلاء من ليس هو مثلك في
 الصحبة والقدم في الاسلام فلواتيتهم فقال يا بني آتي جيفة
 قد اطابها قوم والله لن استطعت لشاركتهم فيها قالوا يا ابانا
 اذ انهلك هزلا قال يا بني لان اموت مؤمنا مهزولا احب الي
 من ان اموت منافقا سمينا ^{قال الحسن} خصمهم والله اذ علم ان التراب ياكل
 اللحم والسمن دون الايمان وفي هذاشارة الى ان الدخول على
 السلطان لا يسلم صاحبه من النفاق البتة وهو مضاد للايمان
 وعن ابي ذر رحمه الله انه قال لسلمة ياسلمة لا تغشي ابواي السلاطين
 فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا ما صابوا من دينك افضل منه
 وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لا
 سيما من له لهجة مقبولة وكلام طواذ لا يزال الشيطان يلقي
 اليه ان في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يضرهم عن الظلم ويقم
 شعار الشرع الى ان يخيل اليهم ان الدخول عليهم من الدين ثم اذا
 دخل لم يلبث ان يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في الشراء
 والمدح والدعاء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء اذا علموا
 عملوا فاذا عملوا شغلوا فاذا شغلوا فقدوا فاذا فقدوا اطلبوا فاذا
 اطلبوا هربوا يروي ان عمر بن عبد العزيز كتب الى الحسن اما بعد

فاشتر على يقوم استعين بهم على امر الله تعالى فكتب اليه اما اهل
 الدين فلن يري ذلك واما اهل الدنيا فلن تريد هم ولكن عليك بالاشراف
 فانهم يصونون شرفهم ان يدنسوه بالخيانة هذا في عمر بن عبد العزيز
 وكان ازهد اهل زمانه ولم ينتقم عليه اصحابنا الا في توقفه في عثمان
 ومن كان مثله من اهل بيته ودخوله الامارة بغير مشورة من
 المسلمين فاذا كان شرط اهل الدين الحرب منه فكيف ترجى السلامة
 في مخالطة غيره ولم يزل علماء السلف مثل الحسن وجابر بن زيد
 وغيرهم من علماء الفرق والمذاهب يتكلمون في العلماء من اهل
 الدنيا لميلهم الى الدنيا ومخالطتهم السلطان وبالله التوفيق
 ومن علامات علماء الآخرة ان لا يكون العالم مسارعا الى الفتوى
 بل يكون متوقفا محترزا ما وجد الى ^{الخلاف} سبيلا فان سئل
 عما يعلمه تحقيقا بنص كتاب الله تعالى او بنص حديث رسوله عليه
 السلام او باجماع الامة او بقياس جلي افتى وان سئل عما يشك
 فيه قال لا ادرى وان سئل عما يظنه باجتهاد او تخمين راي اجناب
 ودفع عن نفسه واحال على غيره ان كان في غيره غنية هذا هو الحرم
 لان تقلد خطر الاجتهاد عظيم ولذلك قال جابر بن زيد رحمه الله
 لقد ادركت جماعة من اصحاب رسول الله اذا سئل احدهم عن حادثة
 او نازلة ودلون اخاه كفاه فتياها فاصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يخافون من ان يسئلوا فيجيبوا بما عندهم وانتم تنتصبون
 للناس وتسلونهم ان يستفتوكم ما اظنكم تحبون السلامة
 لاديانكم ولا تخافون العقوبة من ربكم فاتقوا الله واحذروا الفتيا
 فاذا سئلتم فاياكم ان تقدموا على ما ليس لكم به علم وفي الحديث
 العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا ادرى وقد حكى عن

بعض المتقدمين انه قال لقد حوت العلم كله فقل له من اقبلت
ذلك قال لعلي يا فرائض وقد قال النبي عليه السلام الفرائض
نصف العلم ولان اتول فيما لا اعلم الله اعلم وعن الشعبي انه قال
لا ادري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله سبحانه ظلم
يا قل اجر ممن ينطق لان الاعتراف بالجهل شديد على النفس وهكذا
كانت عادة السلف الصالح من الصحابة والتابعين وغيرهم وروي
ان ابن عمر كان اذا سئل عن الفتوى قال اذهب الى هذا الامير الذي
تقلد بامور الناس ووضعه في عنقه وعن ابن مسعود رحمه الله انه
قال ان الذي يعنى للناس في كل ما يستفتونه لجنون وقال جنة
المعلم لا ادري فان اخطأها اصببت مقائله وعن ابراهيم بن ادهم
انه قال ليس شئ اشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم
يقول انظر والى هذا سكوتك اشد على من كلامه ووصف بعضهم
الابدال فقال اكلم فاقه وكلامهم ضرورة اى ما يتكلمون حتى
يسئلوا فاذا سئلوا وجدوا من يكفيهم سكتوا فان اضطروا
اجابوا قال كـ وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة
لخفية الكلام وروي ان علي بن ابي طالب مر بقاص يقص على الناس
فقال له اتعرف الناس من المنسوخ قال لا قال اتعرف المحكم من
المتشابه قال لا فاخذ علي سبيده وقال ان هذا يقول اعرفوني اعرفوني
ثم مر بقاص آخر فقال يا انا اسئلك عن مسئلتين فان اجبت والا
وجعتك ضربا قال سل يا امير المؤمنين قال ما ثبات الايمان وزواله
قال ثبات الايمان الورع وزواله الطمع قال قص فمثلك من يقص
وقال بعض السلف انما العالم الذي اذا سئل عن المسئلة فكأنما
تقلع ضرسه وكان ابن عمر يقول يريدون ان يجعلوا جسرا يعبرون

علينا في جهنم وقال بعض السلف العالم هو الذي يخاف عند السؤال
 ان يقال له يوم القيامة من اين اجبت وكان بعضهم اذا سئل
 عن مسألة يبكي ويقول لم تجده واخبري حتى احتجتم الي و كان
 ابو العالية الرياحي وابراهيم والثوري وابن ادهم يتكلمون مع
 اثنين وثلاث والنفر اليسير فاذا كثروا انصرفوا فكيف يا نف
 العالم ان يقول فيما لا يعلم لا ادرى فهذه ملائكة الله سبحانه قالوا
 سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا وفي كتاب القراني وقد قال النبي
 عليه السلام ما ادرى اعزير بني ام لا وما ادرى اتبع ملعون ام لا
 وما ادرى ذو القرنين بني ام لا وكان ابن عمر يسئل عن عشر مسائل
 فحجب عن واحدة ويسكت عن تسعة وكان ابن عباس رضي الله
 تعالى عنه يحجب عن تسعة ويسكت عن واحدة ويشهد بحسن
 الاحترار من تقلد الفتوى ما روى مسندا انه لا يفتي للناس
 الا ثلاث اميرا ومورا ومتكلف وقال بعضهم كان الصحابة
 يتدافعون اربعة اشياء الامانة والوديعة والوصية والفتوى
 وقال بعضهم كان اسرعهم الى الفتوى اقلهم علما واشدهم دفعا
 اورعهم وكان شغل الصحابة والتابعين في خمسة قراءة القرآن
 وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وذلك لما سمعوا من قوله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن
 آدم عليه لاله الا ثلاثة امر بالمعروف ونهي عن المنكر وذكر
 الله تعالى وقد قال الله تعالى لا خير في كثير من نجواهم الاية قال
 وراى بعض العلماء بعض اصحاب الراى من الكوفة في المنام فقال
 له ما رايت فيما كنت عليه من الفتوى والراى فكره وجهه واعرض
 فقال ما وجدنا شيئا وما حمدنا عاقبته والله اعلم قال وكتب

سليمان رضي الله عنه الى ابي الدرداء وكان قد اخا بينهما رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اخي بلغنا انك قد اقدت طبيبا
 تداوى المرضى فانظر فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء
 فان كنت متطببا فالله الله لا تقتل مسلما فكان ابو الدرداء يتوقف
 بعد ذلك اذا سئل وحكى انه روى صحابي في حضور الحسن عشرين
 حديثا فسئل عن تفسيرها فقال ما عندي الا ما رويت فاخذ
 الحسن في تفسيرها حديثا حديثا فتعجبوا من حسن حفظه وحسن
 تفسيره فاخذ الصحابي كفا من حصي وربما هم به وقال تسئلوني
 عن العلم وهذا الخير بين اظهركم والله اعلم في من علامات علماء الآخرة
 ان يكون العالم اكثر بحثة عن علم الاعمال وعن ما يفسدها ويشوش
 القلوب ويهيج الوسواس ويثير الشرفان اصل الدين التوقي من
 الشر ولذلك قيل عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه* ومن لم يعرف
 الخير من الشريعة فيه* ولا في الاعمال الفعلية قريبة واقصاها
 المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وانما الشأن في معرفة
 ما يفسدها ويشوشها وهذا مما يطول تشعبه ويكثر تفريعه وكل
 ذلك مما يكثر مسيس الحاجة اليه وتعم به البلوى في سلوك طريق
 الآخرة على ما سيأتي شرح بعض ذلك ان شاء الله تعالى في فناطر
 الكتاب وذلك عادة السلف الصالح من الصحابة والتابعين
 ولقد كان الحسن البصري فيما بلغنا اشبه الناس كلاما بكلام
 الانبياء واقر بهم هديا من الصحابة اتفقت العلماء في حقه على
 ذلك وكان اكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الاعمال ووساوس
 النفوس والخواطر والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس
 وقيل له يا ابا سعيد انك تتكلم بكلام ليس يسمع من غيرك

فمن اين اخذته فقال من حذيفة بن اليمان وقيل بحذيفة انك
 تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن اين اخذته قال
 خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسئلونه
 عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان اقع فيه وعلمت ان الخير
 لا يسبقني وقال مرة فعلت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي
 لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما من عمل كذا وكذا فيسئلون
 عن فضائل الاعمال وكنت اقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما
 راني اسئل عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة صاحب
 سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال ان جبريل عليه السلام امره
 بذلك فخصه عليه السلام بعلم المنافقين وافرد بمعرفة علم النفاق
 واسبابه ودقائق الفتن وكان عمر وعثمان واكابر الصحابة رضي الله
 عنهم ممن يسئلونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسئل عن
 المنافقين فيما بلغنا فيخبر باعداد من بقي ولا يخبر باسمائهم ويروي
 ان عمر رضي الله عنه صلى على جنازة فلما رجع قال يا حذيفة يموت
 من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحضر جنازته قال يا امير
 المؤمنين اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى سراقا قال
 عمر يا حذيفة انشدك الله امنهم كان قال اللهم نعم قال انشدك
 الله امنهم انا فقال حذيفة لا والله يا امير المؤمنين ولا او من هذا
 احد غيرك يعني انه يقول ليس من المنافقين فقبل لجابر بن زيد
 تخاف النفاق قال وكيف لا اخافه وقد خافه عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه وكان عمر رضي الله عنه فيما بلغنا اذا دعي الى جنازة
 انظر فاذا انظر حذيفة صلى عليها والا ترك وكان يسمى صاحب
 السرفا لعلانية باحوال القلب ومقاماته هو داب علماء الآخرة

لأن القلب هو الساعي إلى قرب الله تعالى وهذا إنما يعنى
 بالبحث عنه علماء الآخرة وأما علماء الدنيا فإنهم يتبعون ما
 تيسر لهم فاطلب المعاش وكسب الحطام من مسائل الخصومات
 والاقضية والأحكام ويتبعون في مسائل ينقض الدهر ولا
 تقع وإن وقعت فأنما تقع لغيرهم لا لهم وربما يجدون من يكفيهم
 ذلك ويتركون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آثاء الليل وأطراف
 النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم فما يعد من السعادة
 من باع بهم نفسه اللازم بهم غيره النادر وقوعه أيثارا
 للقبول والتقرب إلى الخلق على التقرب من الله وحرصا أن يسميه
 البطالون من أبناء الدنيا فاضلا عما وجزاؤه من الله تعالى
 أن لا يشفع في الدنيا بقبول الخلق صافيا من الحوادث بل يتكدر
 صفوه بنواثب الزمان ثم يرد يوم القيامة مفلسا متحسرا على ما
 يشاهده من رب العالمين وفوز المقربين وذلك هو الخسران
 المبين ولقد صدق من قال — *

الطريق شتى وطريق الحق مفردة * والسالكون طريق الحق أفراد
 لا يعرفون ولا يدري مقاصدهم * فهم على مهل يمشون قصدا
 والناس في غفلة عما يراد بهم * فنجاهم عن سبيل الحق حياء
 وعلى الجملة لا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباثهم
 فإن الحق مرّ والوقوف عليه صعب وأدراكه شديد وطريقه
 مستوعر لا سيما معرفة صفات القلب وتطهيرها عن الأخلاق
 المذمومة وذلك نزاع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة
 شارب الدواء فيصبر على مرارة رجاء للشفاء وينزل منزلة من
 جعل العرصومه فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت

فمن تكثر الرغبة في مثل هذا الطريق وهذا كما قيل قديما توعدت
السبيل فقل السالكون وسهلت فكثرت لها الكون وبالله التوفيق
ومن علامات علماء الآخرة ان يكون اعتماد العالم في علومه على بصيرته
وادراك صفاته قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما سمعه
من غيره وانما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما
صح عنه انه امر به او قاله وانما يقبل قول الصحابة من حيث ان
فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا صح
عند العالم اقوال الرسول عليه السلام وافعاله وتلقاها عن
الصحابة او غيرهم بالقبول فينبغي ان يكون حريصا على فهم اسرار
فان الصحابي ايضا انما يفعل الفعل لان الرسول عليه السلام فعله
ولم يفعله الا لسرفيه فينبغي ان يكون شديدا للبحث عن اسرار
الاعمال والاقوال فانه ان اكتفى بحفظ ذلك دون التفكير فيه فانه
يكون وعاء للعلم لا عالما ولذلك كان يقال فلان من اوعية العلم
وكان لا يسمى عالما اذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع عن الحكم
والاسرار فمن كشف عن قلبه الغطا واستنار بنور الهداية صار
في نفسه متبوعا فلا ينبغي ان يتبع غيره ولذلك قال ابو بكر الصديق
رضي الله عنه ما من عالم الا وفي علمه ما خوذ ومترك ما خلا صاحب
هذا القبر فالتفت عن يمينه فاشارة الى قبر النبي عليه السلام وحكي
مثل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه وقد كان فيما بلغنا نقلم
من زيد بن ثابت الفقه وقرا على ابي بن كعب ثم خالفهما في
الفقه والقراءة وقال بعض علماء السلف ما جاءنا عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قبلناه وما جاءنا عن الصحابة رضي
الله عنهم فناخذ ونترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجال

ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن احوال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واعتداف قلوبهم امورا تدرك بالقرائن
 فيسددهم ذلك الى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة
 اذا فاض عليهم صلى الله عليه وسلم من نور النبوة ما يحرسهم في
 الاكثر عن الخطأ واذا كان الاعتماد على المسموع عن الغير تقليدا
 غير مرضي فالاعتماد على الكتب والتصانيف ابعد وابعد بل
 الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيئا منها في زمان الصحابة
 وصدر زمان التابعين رضي الله عنهم وانما حدثت بعد سنة
 مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة
 التابعين وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين
 هكذا ذكر القرطبي في كتابه ثم قال بل الاولون يكرهون كتابة الحديث
 وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن
 القرآن وعن التدبر والتفكر وقال احفظوا كما كنا نحفظ
 قال ولقد ذكره ابو بكر الصديق رضي الله عنه وجماعة من الصحابة
 رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئا
 لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا ان تكال الناس
 على المصاحف وقال نترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين
 والاقر ليكون شغلهم وهمهم حتى اشار عمر رضي الله عنه وبقيّة
 الصحابة بكتابة القرآن خوفا من تنازل الناس وثكاسهم وحذرا
 من ان يقع نزاع فلا يوجد اصل يرجع اليه في كلمة او في قراءة من
 المتشابهات فانشرح صدر ابي بكر رضي الله عنه لذلك وجمع
 القرآن في مصحف واحد واني اظن ان القرآن في زمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكتوب في الاكتاف والصحف حتى يجمع

ذلك في مصحف واحد لانه كان له عليه السلام كتاب يكتبون
 الوحي حتى حفظه على عهده وجمعه ستة رجال من الانصار
 زيد وابوزيد وابويوب وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وعثمان
 ابن مظعون دون غيرهم ومات عليه السلام الا والقرآن
 مجموع متلو والله اعلم وفي كتاب الغزالي قال وكان احمد بن حنبل
 ينكر على مالك تصنيف الموطاء ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة
 قال وقيل اول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريج في
 الآثار وحروف في التفاسير عن مجاهد وعطاء واصحاب ابن
 عباس ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنن
 مشورة ثم كتاب الموطاء بالمدينة لمالك بن انس ثم جامع
 سفيان الثوري قال ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام
 وكثر الخوض والجدال في ابطال المقالات وظهر علم الخلاف قال وسبب
 ذلك ان الخلافة تولاها بعد النبي عليه السلام الخلفاء الراشدون
 وكانوا ائمة وعلماء بالله تعالى وفقهاء في احكامه ومشتغلين
 بالفتاوى في الاقضية فكانوا لا يشتغلون بالفقهاء الا نادرا
 وفي وقايح لا يستغني فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم
 الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق باحكام
 الخلق من الدنيا واقبلوا على الله سبحانه بكنه اجتهادهم كما نقل
 من سيرتهم قال فلما افضت الخلافة بعدهم الى قوم تولوا بغير
 استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والاحكام اضطروا الى
 الاستعانة بالفقهاء والى استصحابهم في جميع احوالهم لاستفتائهم
 في مجاري احكامهم وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر
 على الطريق الاول وملازم صفو الدين ومواظب على سمع علماء

السلف فكانوا اذا طلبوا هربوا واعرضوا فاضطر الخلفاء الى
الالتجاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى اهل تلك الاعصا
عز العلماء واقبال الولاة والائمة عليهم مع اعراضهم عنهم فاشترأوا
لطلب العلم توصلا الى نيل القدر ودرء الجاه من قبل الولاة واكبوا
على علم الفتاوى وعرضوا انفسهم على الولاة وتفرغوا اليهم وطلبوا
الولايات والصلاة منهم فمنهم من حرم ومنهم من ابخج والمبجج لم يخل
عن ذل الطلب ومهانة الابتذال فاصبح الفقهاء بعد ان كانوا مطلوبين
طالبين وبعد ان كانوا عزة بالاعراض عن السلاطين اذلة بالاقبال
عليهم الامن وفقه الله عز وجل في كل عصر من علماء دينه وقد
كان اكثر الاقبال في تلك الاعصار على علم الفتاوى والا قضية
لشدة الحاجة اليها في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الامراء
من سمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه الى سماع
الحجج فيها فلم رغبته الى المناظرة والمجادلة في الكلام فانكب الناس
على علم الكلام واكثر وافيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات
واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات وزعموا ان غرضهم الذب
عن دين الله تعالى والنضال عن السنة وقمع المبتدعة كما زعم من
قبلهم ان غرضهم الاستقلال بفتاوى الدين وتقليد احكام المسلمين
اشفاقا على خلق الله تعالى ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الامراء
من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان
قد تولد في فتح بابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الناشئة
المفضية الى اهراق الدماء واخراب البلاد ومالت نفسه الى المناظرة
في الفقه وبيان الاولى من مذهب الشافعي وابي حنيفة على الخصوص
فترك الناس الكلام وفنون العلم واندفعوا على المسائل الخلافية بين

الشافعي وابي حنيفة على الخصوص وتساهاوا في الخلاف مع مالك
 وسفيان واحد وغيرهم وزعموا ان غرضهم استنباط دقائق
 الشرع وتفريع علل المذهب وتمهيد اصول الفتاوى فاكثروا
 فيه التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها انواع المجادلات
 والتصنيفات وهم مستمررون عليه الى الآن وليس ندرى ما الذي
 قد رآه تعالى فيما بعدنا من الاعصار فهذا هو الباعث على الانكباب
 على الخلافات والمناظرات لا غير قال ثم مال الناس الى ما ذكرنا من
 الكلام والمجادلات والى القصص والوعظ فاخذ علم المتقين في
 الانداس من ذلك الزمان الاول فصار بعد ذلك يستغرب علم
 القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان واعرض عن
 ذلك الا اقلين فصار يسمى المجادل المتكلم عالما والفاصل والمنخرف
 كلامه بالعبارات المسجوعة عالما قال وهذا لان العوام هم المستمعون
 اليهم وكان لا يميز لهم حقيقة العلم عن غيره ولم تكن سيرة الصحابة
 وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون به مباينة هؤلاء لهم
 فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث القلب خلفا عن سلف واصبح
 علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام الا عن الخواص
 منهم قال هكذا ضعف الدين في قرون سالفه فكيف بزمانك هذا
 وقد انتهى الامر الى ان صار مظهر الانكار يسمي تهديف بالنسبة الى
 الجنون فالاولى ان يشتغل الانسان بنفسه ويسكت اذا وسعه ذلك
 في من علامات علماء الآخرة ان يكون العالم شديد التوق في محدثات
 الامور وان اتفق عليها الجمهور فلا يضره اطباق الخلق على ما احدث
 بعد الصحابة وليكن حريصا على التفتيش من احوال الصحابة وسينتهم
 واعمالهم وما كان فيه اكثرهم اكان في المنذر يس والتصنيف

والمناظرة والقضا والولايات وتولى الاوقاف والوصايا ومال
 الايتام ومخالطة السلاطين ومجاہلتهم في العشرة او كان اكثرهم
 في الخوف والحرز والتفكر والمجاهدة ومراقبة الباطن والظاهر واجتناب
 رقيق الائم وجليله والحرص على ادراك خفايا شهوات النفس ومكاييد
 الشيطان الى غير ذلك من علوم الباطن وتعلم تحقيقا ان اعلم اهل
 الزمان واقربهم الى الحق اشبههم بالصحابه واعرفهم بطريق السلف
 فمنهم اخذ الدين ولذلك قال على خيارنا اتبعنا بهذا الدين وذلك
 لما ان قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي ان تكثر مخالفة اهل
 العصر في موافقة اهل عصر رسول الله عليه السلام فان الناس
 راوا رأيا فيما هم فيه لميل طبايعهم اليه ولم تشم نفوسهم بالاعتراف
 فان ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا انه لا سبيل الى الجنة
 سواه ولذلك قال الحسن هما محدثان احداثا في الاسلام رجل ذوراي
 سوء زعم ان الجنة لمن راي مثل رايه ومترف يعبد الدنيا لها يغضب
 ولها يرضى واياها يطلب فارفضوها الى النار ان رجلا اصبح في
 هذه الدنيا بين مترف يدعوه الى دنياه وصاحب هوى يدعوه الى
 هواه قد عصمه الله تعالى منها يحق الى السلف الصالح يسئل عن
 فعالهم ويقتصر آثارهم متعرض لاجر عظيم فاكذلك يكونوا في روى
 عن ابن مسعود رحمه الله موقوفا ومسندا انه قال انما اثبات
 الكلام والهدى فاحسن الكلام كلام الله عز وجل واحسن الهدى
 هدى محمد عليه السلام الاواياكم ومحدثات الامور فان شر الامور
 محدثاتها ان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة الا لا يطولن
 عليكم الامد فتقسوا قلوبكم ما هوات قريب الا وان البعيد ما ليس
 بات وفي رسالة ابى سفيان محبوب رحمه الله ذكر صفات اولياء

الله ثم قال اولئك الذين لا تقرهم سائمة ولا تحترمهم رغبة ولا
 ينظرون الى الدنيا بعين بغية ولا يعتقدون لها على مودة ولا يعجزون
 فيها على زينة بل ضربوا في السهم الاوفر ولزموا الطريق الاقصد
 وسلكوا الطريق الارشد وهم ائمة التقي ونجوم الهدى واعلام
 الدين ومنار الاسلام كلامهم حكمة وسكوتهم حجة ومباينتهم
 حسرة ومخالطتهم غنمة والاستئناس بهم حياة والاقتداء بهم
 نجاة فعليك ايها الزايغ عن طريقهم الراغب عن سبيلهم بالاتباع
 فانه ليس الا اتباع كالا بداع فعليك بطريق من كان بالله اعلم
 ويحلاله وحرامه منك ابصر ولهذا قال ابوسفيان قال واشل
 رحمها الله لقد ادركت بحضر موت رجلا لا ان كان الرجل منهم لو ولي
 على الدنيا كلها لاحتمل ذلك في عقله وعلمه وحلمه وورعه وقد
 قال النبي عليه السلام في بعض خطبه طوبى لمن شغله عيبه عن
 عيوب الناس وانفق مالا اكتسبه من غير معاصيه ومخالط اهل
 الفقه والحكمة وجالس اهل الذل والمسكنة طوبى لمن ذلت نفسه
 وحسنت خليقته وطابت سيرته وعزل عن الناس شره طوبى
 لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله وسعته
 السنة ولم تستهوه البدعة وعن ابن مسعود رحمه الله انه كان
 يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل ثم قال انكم
 في زمان خيركم فيه المسارع الى الامور وسياتي بعدكم زمان يكون
 خيركم المتثبت المتوقف لكثرة الشبهات فمن لم يتثبت في هذا
 الزمان ووافق الجاهل فيها هم عليه وخاض فيما خاضوا لهلك فيما
 هلكوا الا من اعطاه الله تعالى عقلا كاملا يردعه عن هجوم الشهوات
 وعلما نافعا عزيزا يهديه عند ورود الشبهات فيما لا حرج ان ينجو من

اصناف المهلكات وقد قال حذيفة بن اليمان رحمه الله اعجب من هذا
ان معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وان منكم اليوم معروف زمان
آت وانكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف
هذا في زمان حذيفة فما ظنك بزماننا هذا وقال القرظي في كتابه
اكثر معروفات هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة قال اذن من غرر
المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتيجيدها وانفاق الاموال
العظيمة في دقائق عمارتها وفرش البسط الوضيعة فيها قال وقد
كان يعد فرش البواري في المسجد بدعة وقيل انه من محدثات
الحجاج اللعين فقد كان الاولون قلما يجعلون بينهم وبين التراب
حاجزا قال وكان الاشتغال بدقائق الجدال والمناظرات التي هي
من اجل علوم الزمان ويزعمون انه اعظم القربات وقد كان ذلك من
المنكرات قال ومن ذلك التلحين في الاذان والقرآن قال ومن ذلك
التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب
البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الاطعمة وتخريمها
الى نظائر ذلك قال وقد صدق ابن مسعود حيث قال انتم اليوم في
زمان الهوى فيه تابع للعلم وسياتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا
للهموى قال وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوهم اليوم عما احدثوا
فانهم قد اعدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها
قال وكان ابو سليمان الداراني لا ينبغي لمن يقول اللهم شأنا من الخير
ان يعلمه حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى ان وافق ما في قلبه
قال وانما قال هذا لان ما ابدع من الآراء قد قرع الاسماع وعلق
بالقلوب فرمى شوش صفا والقلوب فيتحيل بسببه الباطل حقا فيجتأط
فيه بالاستظهار بشهادة الاثارة قال واهذا لما احدث مروان المنير

في صلاة العيد عند المصلي قام اليه ابو سعيد الخدري فقال
 يا مروان ما هذه البدعة قال انها ليست بدعة هي خير مما تعلم
 ان الناس قد كثروا فاردت ان يبلغهم الصوت فقال ابو سعيد
 والله لا تاتون بخير مما اعلم ابدوا والله لا صليت وراءك اليوم
 قال وانما انكر ذلك لان رسول الله عليه السلام كان يتوكل في
 خطبة العيد والاستسقا على قوس او عصي لا على المنبر وفي
 الحديث المشهور من احدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد عليه وفي
 خبر آخر من غش امتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
 قيل يا رسول الله وما غش امتك قال ان يبتدع بدعة يحمل الناس
 عليها وعنه عليه السلام انه قال ان الله هلكا ينادي كل يوم
 من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته
 ويحكى ان ابليس اللعين بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله
 عنهم فرجعوا اليه خاسرين فقال ما شانكم قالوا ما راينا مثل هؤلاء
 ما نصيب منهم شيئا قال اتعبونا فيقول لهم لا تقدر ورون عليهم
 قد صحبوا نبيهم وشاهدوا تنزيل ربهم ولكن سيأتي بعدهم
 قوم تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا
 اليه منكسرين فقالوا ما راينا اعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ
 بعد الشئ من الذنوب فاذا كان آخر النهار اخذوا في الاستغفار
 فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تنالوا من هؤلاء لصحة
 توحيدهم واتباعهم سنة نبيهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تقر
 اعينكم بهم تلعبون بهم لعبا وتقودونهم بازمة اهوأتم كيف
 شئتم لا يستغفرون فيغفر لهم ولا يتوبون فتبدل سيئاتهم حسنا
 قال فجاء قوم بعد القرن الاول فبث فيهم الاهوا وزيين لهم البدع

فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون
 عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم أين شاؤوا ذكر هذا الحديث
 الغزالي في كتابه وحكي مثل هذا عن أبي عبيدة مسلم بن أبي
 كريمة رضي الله عنه أنه قال لما نزل قول الله عز وجل ومن
 يعمل سوءاً أو يظلم نفسه إلى قوله رجماً قالت الشياطين
 لا بليس ذهب علمنا في ابن آدم باطلا فقال سا حدث لهم ذنوباً
 لا يمكن لهم التوبة والاستغفار منها فاحدث لهم هذه الفرق
 والأهواء والله أعلم وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف
 فالسكوت عنه جفاء وما سكوت عنه السلف فالكلام فيه تكلف
 ويقال الحق ثقيل منجا وزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه
 اكتفى وقال ابن عباس رضي الله عنه إن الضلالة لها حلاوة في
 قلوب أهلها قال الله سبحانه اتخذوا دينهم هواً ولعباً وقال تعالى
 فمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فكل ما حدث بعد الصحابة مما
 جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللهو واللعب وقد قال النبي
 عليه السلام عليكم بالنمط الوسطى إليه يرجع العالي ويرتفع إليه
 الداني وفي كتاب الغزالي قال مثل الجاني على الدين بابداع ما يخالف
 السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنباً مثل من عصى الملك في قلب
 دولته بالنسبة إلى من خالف أمر الملك في خدمة معينة وذلك
 قد يغفر وأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء إن من أعظم المعاصي
 الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة قال فكل
 عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصغى إلى قوله بل ينبغي أن يتهم فيها
 يقول لأن كل إنسان يخوض فيما يحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه
 ولذلك قال تعالى ولا تقطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه

الآية فالعوام العصاة اسعد حالا من الجاهل بطريق الدين المعتقدين
 انهم من العلماء لان العاصي معترف بتقصيره ويستغفر ويتوب وهذا
 لجاهل الظان انه عالم وانما الذي هو مشتغل به من العلوم انما هي
 وسائله الى الدنيا لا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمر عليه الى الموت
 فاذا غلب هذا على المنسوبين الى العلم الامن عصمه الله وذلك اعز من
 الكبريت الاحمر ولهذا المعنى كتب بعض العلماء الى بعض السلف فقال
 ما ظنك بمن بقي لا يجد احدي ذكر الله معه الا كان اثما معه وكان
 مذكرته معصية وذلك انه لا يجد اهله ولقد صدق فان محال للناس
 لا ينفلك عن غيبة او سماع غيبة او عن سكوت عن منكر ولحسن احواله
 ان يفيد علما ولو تأمل علم ان المستفيد انما يريد ان يجعل ذلك آلة الى
 طلب الدنيا ووسيلة الى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ومهيئا
 لاسبابه كالذي يبيع السيف لقاطع الطريق فالعلم كالسيف صلاحه
 للخير كصلاح السيف للغزو وذلك لا يرخص في البيع ممن يريد الاستغناء
 به على قطع الطريق ولذلك لا يجوز عند العلماء حمل السلاح الى ارض
 العدو والله اعلم فاذا قد وقع الياس وانقطع الطمع من اصلاح الناس
 الا من شاء الله تعالى فهذه اثنا عشر علامة من علامات علماء الآخرة
 تحوي كل واحدة على جمل من اخلاق المتقين جمعها من كتب علماء
 السلف واكثرها من كتاب القراني لانها موافقة للقرآن ولما مضى عليه
 السلف الصالح من مشايخ المسلمين رحمهم الله فكن يا اخي ارشدك الله
 احذر بطين اما متصفا بهذه الصفات فتكون على سبيل المشايخ ذوي
 الكرامات او معترفا بالتقصير مع الاقرار بهذا العلم مقتبسا منه على
 قدر العون والتيسير واياك ان تكون الثالث فتلبس على نفسك بان
 تسمى علم المعاش باسم علم الآخرة وطريق الدين وتسمى سيرة البطالين

بسيرة العلماء الراشدين فلتحق بجهلك وانكارك بزمرة المالكين
 نفوذ بالله من خدع الشيطان الغرور فيها هلك بالجهور فالاسلم في هذا
 الزمان للدين الانسان العزلة والا نفراد ان وجد الى ذلك سبيلا والله
 المستعان * (الباب العاشر) * في بيان
 العلم المذموم واسماء العلم المحمود من كتاب القرالى اعلم ان هذا الباب
 يشتمل على جملتين احدهما فيها تعدد العوام من العلوم المحمودة
 وليست كذلك وفيها بيان الوجه الذي يكون به بعض العلوم مذمومة
 والثانية في اسماء العلوم الشرعية وبيان القدر المحمود منها من
 المذموم الجملة الاولى في العلم المذموم وفي كتاب القرالى قال اعلم ان
 العلم لا يذم لعينه وانما يذم في حق العباد لاحد اسباب ثلاثة احدها
 ان يكون مؤديا الى ضرر اما بصاحبه واما بغيره كما يذم علم السحر
 والطلسمات اما السحر فقد نطق به القرآن قال ولكن
 الشياطين كفر وايعلمون الناس السحر وقد روى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم سحر بعض اليهود فمريض بسبب ذلك وروى عن الكلبي
 ان الذي سحره لبيد بن اعصم اليهودي وقيل بناته فمريض عليه السلام
 حتى انتثر شعره فلبث اشهر او ما شاء الله فبينما هو نائم اذا به ملكان
 ففعا احدهما عند راسه والاخر عند رجليه فقال احدهما لصاحبه
 ما بال الرجل فقال طب اى سحر قال ومن طبه قال لبيد بن اعصم
 اليهودي قال وبم قال بمشط ومشاطة قال واين هو قال في جف
 طلعة تحت راعوفة ^{اي عجرة} بئر ذي اروان وهي نبعي زريق قال فاننبه
 النبي عليه السلام فبعث عليا والزبير وعمار بن ياسر رحمه الله فخرجوا
 ملء البئر كانت تقاعة الحنا ثم رفع الصخرة واخرجوا النجف فاذا فيه
 مشاطة راسه واسنان من مشطه واذا فيه وتر معقود فيه

احدى عشر عقدة مفروزة بالابرة فانزل الله عز وجل سورتي
التعوذ فكلمنا قرا جبريل عليه السلام آية انخلت عقدة حتى قام
صلى الله عليه وسلم عند انحلال العقدة الآخرة كما انما انشط من
عقال وجعل جبريل عليه السلام يرقيه يقول بسم الله ارقيك
والله يشفيك من كل داء يؤذيك من نحاسد وعين فلاجل ذلك
جوزوا الاسترقاء بما كان من كلام الله عز وجل وكلام رسوله
عليه السلام واما ما كان من العبرانية والسريانية والهندية
او ما كان من غير لغة العرب فلا يحل عند العلماء اعتقاده واختلفوا
في معنى السحر وكيفية فقال قوم معناه العلم والحدق بالشيء ولطائف
الفعل فيما خفي فيه قال الله تعالى يا ايها الساحراى العالم وقال
آخرون السحر هو تخيل واحزان لا اصل له ولا حقيقة كالسراب
غمر من رآه واخلف من رجاه كما قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم
انها تسعى حتى هذا عن المعتزلة وحكى عن الشافعي ان السحر هو
تمريض بما يتصل به كالذى يخرج من فم المتأوب يؤثر في المقابل له
وقيل هو تعظيم الجن ليسهلوا ما عسر عليه وقيل طلسم يبنى عن
تأثير خصائص الكواكب كتأثير الشمس في زيتون عصي سحرة فرعون
وفي كتاب الغزالي قال السحر حق اذ شهد القرآن به وانه سبب
يتوصل به الى التفرقة بين الزوجين قال وهو نوع يستفاد من
العلم بخواص الجواهر وبامور حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من
تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت
مخصوص في المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش
المخالف للشرع ويتوسل بسببها الى الاستعانة بالشياطين
وتحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله تعالى به العادة احوال

غريبة في الشيء المسحور وفي كتاب الماوردي قال قوم يقدر السحار
ان يقلبوا الاعيان بسحره فيحول الانسان حمارا وينشئ اعيانا
ولجساما وحكي فيه عن الشافعي كما قدمنا ان الساحر قد يوسوس
بسحره ويمرض وربما قتل لان المرض بدء الوسوسة والوسوسة
به والمرض بدء التلف وروى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
رضي الله عنها قالت سحر النبي عليه السلام حتى يخيل انه يفعل الشيء
وما فعله واما قول من قال يقلب الساحر اعيانا وينشئ اجساما
فهو خطأ محض لانه لو كان في وسع الساحر انشاء الاجسام وقلب
الاعيان عما هي به من الهيئات لم يكن بين الحق والباطل فصل ولا
فرق كيف وقد قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسمى
وقول من قال ان السحر خدع ومعا يفعله الساحر فيخيل الى الانسان
انه بخلاف ما هو به كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل اليه
انه ماء وكرأب السفينة السائرة سيرا حثيثا حتى يخيل
اليه انها عاين من الاشجار والجبال سايرة معه هذا القول
ممكن سايع وكذلك قول الشافعي والله اعلم واختلفوا في
تعلم السحر فقال قوم لا يكون تعلمه كفر وانما العمل به كفر كما ان
من تعلم الزنا لا يائمه وانما يائمه العامل به وقال آخرون وهو
الاصح ان شأ الله ان تعلم السحر كفر وكذلك تعلمه لان الله تعالى
قال ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولم يقل ما يضرهم ان عملوا
به والله اعلم فلما كان السحر لا يصح الا للاضرار بالخلق كانت
تعلمه والعمل به جميعا معصية ويقتل الساحر اذا قتل به احدا
والله اعلم واما الطلسمات وخواص الاحجار مثل حجر المغنطيس
في جذب الحديد وحجر المساس في كسره الاجسام الصلبة بمخروط^{صية}

فيه وحجر العقيق والحجر الباطن لعض للدم وحجر البرادي وغير
 ذلك من خواص الاحجار والنبات وخواص الاشياء فانه
 اعلم ما سلب ذلك فهو تعالى قد استأثر بعلم الاشياء وظهر
 للعباد ما شاء مما لهم فيه الصلاح واستأثر بعلم سائرها
 فلا تقف العقول على كنهها وفي كتاب المسعودي قال
 ويمكن والله اعلم بهذه الخواص والطلسمات والاشياء المحدثه
 في العالم للحركات والفاعلة في الحيوان وغيره قال يمكن ان
 يكون الله تعالى جعلها معجزة لبعض الانبياء السالفة ثم
 رفع ذلك النبي وبقيت علومه قال ولقد رايت بمصر حية مصورة
 من حديد توضع على شيء ويدي منها حجر المغنطيس فتحدث فيها
 حركة وسعى اليه وتعلق به قال واذا اصاب المغنطيس راحة
 الثوم بطل فعله بالحديد وان غسل بشيء من الخل او ناله شيء
 من غسل الخل عاد الى فعله الاول من جذب الحديد وقال في
 كتابه لا تنازع عند ذوى الفهم ان في مواضع من الارض مدنا
 وقرى لا تدخلها عقرب ولا حية مثل حص والمعره وانطاكية
 قال وقد كان ببلاد انطاكية اذا اخرج الرجل يده خارج السور
 وقع عليها البق فاذا جذبها الى داخل لم يبق عليها منها شيء
 الى ان انكسر عمود من رخام في بعض المواضع فاصيب في اعلاه حق
 من النحاس في داخله بق مصور من نحاس كخوكف فامضت ايام
 او على القرب من ذلك حتى صار البق يعم الاكثر من دورهم والله
 اعلم ووجدت في كتاب المقالات المنسوبة الى احمد بن الحسن
 قال ان بعض المتكلمين قال في الطلسمات ونحوها ان ذلك من
 حيل الاول قال وذلك ان اعمارهم طالت حتى عرفوا من الارض

المواضع التي تكون فيها الحيات وغيرها من الهوام والحشرات
 من المواضع التي لا تكون فيها هذه الاشياء فعملوا الطلسمات في
 المواضع الخالية من الهوام توها ان الطلسمات هي المانعة للهوام
 من الكون فيها والله اعلم بحقيقة هذا كله وانما كتبنا هذا ليقف
 القارى على ما قال الناس في هذه الاشياء السبب الثاني الذي
 يكون به العلم مذموما هو ان يكون مضر ابصاحه في غالب الامر
 وذلك كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لذاته اذ هو قسمان
 قسم حسابي وقد نطق القرآن بان مسير القمرين محسوب فقال
 تعالى والشمس والقمر حسابا نا وقال تعالى والقمر قدرناه منازل
 الآية وقال هو الذي جعل الشمس ضياء الى قوله لتعلموا عكود
 المسنين والحساب الآية القسم الثاني الحكم بها وحاصله يرجع
 الى الاستدلال على الحوادث بالاسباب قال الغزالي في كتابه وذلك
 ايضا هي استدلال الطبيب بالنبض على ما سيحدث من المرض وهو
 معرفة بمجادة سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكنه ذمه الشرع
 وقد قال النبي عليه السلام اذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت
 النجوم فامسكوا وعنه عليه السلام انه قال اخاف على امتي بعدى
 ثلاثا جورا لا ائمة وايمان بالنجوم وتكذيب بالقدر و عن بعض
 السلف قال من قال في النجوم غير هذه الثلاث فهو آثم كاذب
 مغتر قال الله تعالى هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها و قال
 وجعلنا هارجوما للشياطين وقال انا زينا السماء الدنيا بزينة
 الكواكب وحفظنا الآية و عن عمر رضي الله عنه انه قال تعلموا من
 النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم امسكوا الحديث قال الغزالي
 وانما زجر عنه من ثلاثة اوجه احدها انه يضر باكثر الخلق فانه اذا

القى اليهم ان هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم
 ان الكواكب هي المؤثرة وانها الآلهة لانها جواهر شريفة سماوية
 يعظم وقوعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا اليها ويرى الخير والشر
 محذورا ومرجوا من جنتها ويحيى ذكر الله تعالى عن القلب ولذلك
 قال النبي عليه السلام مخبرا عن ربه عز وجل يقول اصبح من عبادي
 مؤمن وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي
 وكافرا بالكوكب ومن قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافري ومؤمن
 بالكوكب قال الغزالي وذلك ان الضعيف يقصر نظره على الوسائط
 والعالم الراعي هو الذي يطلع على ان الشمس والقمر والنجوم مسخرات
 بامر سبحانه قال ومثال نظر الضعيف الى حصول ضوء الشمس
 عقيب طلوع الشمس مثل النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح
 قرطاس فهي تنظر الى سواد الخط يتجدد فتعتقد انه فعل القلم ولا
 تترقى في نظرها الى مشاهدة الا صبح ثم منها الى اليد ثم منها الى
 الارادة المحركة لليد ثم منها الى الكاتب القادر المريد ثم منه الى خالق
 اليد والقدرة والارادة سبحانه فاكثر نظر الخلق مقصور على الاسباب
 القريبة السافلة منقطع عن الترقى الى مسبب الاسباب هذا احد
 اسباب النهي عن النجوم السبب الثاني ان احكام النجوم تخفى عن محض
 ليس يدرك في حق احاد الاشخاص لا يقينا ولا ظنا والحكم به حكم
 بجهل فيكون دمه على هذا من حيث انه جهل لا من حيث انه علم
 ولقد كان ذلك معجزة لا دريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس
 ذلك العلم والحق وما يتفق من اصابة المنيح على نذورها وانما هو اتفاق
 لكنه قد يطلع على بعض الاسباب ولا يحصل المسبب عقيبها الا
 بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع عليها وان اتفق

ان قدر الله الاسباب وقعت الاصابة وان لم يقدر ذلك اخطأ ويكون
 ذلك كتحمين الانسان في ان السماء تمطر اليوم مهابروا الغيم يجتمع
 وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحس النهار بالشمس
 فيتبدد الغيم وربما يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في المطر
 وبقية الاسباب لا نذكر قال وكذلك تحمين الملاح ان السفينة
 تسلم اعتمادا على ما الفه من العادة في الرياح ولتلك الرياح اسباب
 خفية ولا يطلع عليها فتارة يصيب في تحمينه وتارة يخطئ وبهذه
 العلة يمنع القوى ايضا عن النجوم السبب الثالث انه لا فائدة فيها
 فاقول احواله انه خوض في فضول لا تغني وتضييع العمر الذي انفس
 بضاعة الانسان بغير فائدة غاية الخسران وقد روى ان النبي
 عليه السلام مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا
 رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر واسباب العرب فقال عليه السلام
 علم لا ينفع وجهل لا يضر ثم قال انما العلم آية محكمة او سنة قاتمة
 او فريضة عادلة والخوض في النجوم وما يشبهها اقتحام خطر وخوض
 جهالة من غير فائدة فانما قدر كائن والاحترار عنه غير ممكن بخلاف
 علم الطب فان الحاجة ماسة اليه واكثر ادلته مما يطلع عليه ويخلاف
 تعبير الرؤيا وان كان تحميننا لانه جزء من ستة واربعين جزءا من
 النبوة ولا خطر فيه الثالث من الاسباب التي يذم العلم به هو الخوض
 في علم لا يستقل الخائن فيه به فانه مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم
 قبل جليها وكالبحث عن اسرار الالهية التي لا يستقل بالوقوف على
 طريق بعضها الا الانبياء والاولياء ولقد تطلع الفلاسفة واكثر
 المتكلمين اليها ولم يستقلوا بها بل هلكوا من اجلها وقد قال عليه
 السلام تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق فيجب كف الناس

عن البحث عنها ووردهم الى ما نطق به الشرع ففي ذلك للموفق
 مقنع فكم من شخص خاض في العلوم فاستضر بها ولولم يخض
 فيها لكان حاله احسن في الدين قبل الخوض فيها ولذلك قيل
وَأَنَّ الْقَالَ قَهْمَكَ فِي مَهْكَو * فَلَيْتَكَ كَمْ لَيْتَكَ مَا فَرِهْتَ
 فلا تنكرون العلم ضارا للبعض الاشخاص كما يضر لحم الطير وانواع
 الحلاوة اللطيفة بالصبي الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهد
 ببعض الامور ولقد ذكر ان بعض الناس شكى الى طبيب عقم
 زوجته وانها لا تلد فحس الطبيب نبضها وقال لا حاجة لك الى
 دواء الولادة فانك ستموتين الى اربعين يوما وقد دل النبض
 عليه فاستشعرت المرأة خوفا عظيما وتتغص عليها عيشها
 واخرجت اموالها وفرقت واوصت وبقيت لا تاكل ولا تشرب
 حتى انقضت المدة فجاء زوجها الى الطبيب فقال انها لم تمت فقال
 الطبيب قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلد ان شاء الله قال
 فكيف ذلك قال رايتها سميكة وقد انقعد الشحم على فم رجبها
 فعلت انها لا تهزل الا بخوف الموت فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال
 المانع من الولادة فهذا ينبغي عليك على استشعار الخطر من بعض العلوم
 وفيهمك معنى قوله عليه السلام اعوذ بالله من علم لا ينفع فاعتبر
 لهذه الحكاية ولا تكن مجاثا عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولازم
 الاقتداء بالصحابة واقتصر على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع
 والخطر والبحث في الاستقلال والابتداع فيكفيك في منفعة العقل
 ان يهديك الى طريق النبي عليه السلام وفيهمك بعض موارد اشارة
 فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فانك لا تسلم
 الا به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم لجهلا وان من القول

لهما ومعلوم ان العلم لا يكون جهلا ولكن منه ما يؤثر ثانيا في الجهل
 في الاضرار وقال عليه السلام قليل من التوفيق خير من كثير من
 العلم وقال عيسى عليه السلام ما اكثر الشجر وليس كلها يثمر وما
 اكثر الثمار وليس كلها بطيب وما اكثر العلوم وليس كلها بنافع والله
 تعالى نسئله العون والتوفيق **الجملة الثانية** في اسامي
 العلوم الشرعية وبيان القدر المحمود منها اعلم ان هذه الجملة تنحصر
 في فصلين احدهما في اسامي العلوم الشرعية وكيفية التباسها
 بالمذمومة الفصل الثاني في بيان القدر المحمود من العلوم المحسودة
 الفصل الاول ذكر الغزالي في كتابه فقال اعلم ان منشأ التباس العلوم
 المذمومة بالعلوم الشرعية هو تحريف الاسامي المحسودة وتبديلها
 بالاغراض الفاسدة الى معان غير ما كان عليه السلف الصالح والقرن
 الاول وهي خمسة الفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة
 قال فهذه اسماء محسودة والمتصفون بها ارباب المناصب في الدين
 اللفظ الاول الفقه قد تصرفوا فيه بالتخصيص لمعرفة الفروع
 في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها فمن كان اكثر اشتغالا بها
 قيل هو الفقيه ولقد كان اسم الفقيه في العصر الاول مطلقا على
 علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسد الاعمال
 وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة
 واستيلاء الخوف على القلب ويدل على ذلك قوله عز وجل **لِيَشْهَرُوا**
 في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم والذي يكون به
 الا نذار والتحريف هو هذا الفقه دون تفرعات الطلاق
 واللعان والسلم والاجارة واشباه ذلك من الفروع فهكذا
 لا يحصل به اذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام يقسى

القلب وينزع منه الخشية كما يشاهد من المجتردين له وقد قال
الله عز وجل لهم قلوب لا يفقهون بها و اراد به معاني الايمان
دون الفتاوى ولعمري ان الفقه والفهم في اللغة اسمان لمعنى
واحد وقد قال تعالى لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله
ذلك بانهم قوم لا يفقهون الآية احال قلة خوفهم من الله عز وجل
واستعظامهم لسطوة الخلق على قلة الفقه فانظر اذ لك ينتجه
عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى او ينتجه ما ذكرنا من العلوم
وقال عليه السلام علماء حكماء فقهاء وفي بعض الطرق كادوا
من فقههم ان يكونوا انبياء للوفد الذين قدموا عليه فقالوا نحن
قوم مؤمنون مسلمون فذكر والخمس عشرة خصلة تحقيقا
لايمانهم الحديث مشهور في سئل بعضهم اى اهل المدينة افقه
فقال اتقاهم فكانت اشار الى ثمرة الفقه انها التقوى والتقوى ثمرة
العلم الباطن دون الفتاوى والا قضية وقال عليه السلام لن يتفقه
احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وقال عليه السلام
لن يتفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وروى
هذا عن ابي الدرداء مرفوعا مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون اشد
لها مقنا قال وسال فرقد السخي الحسن عن شئ فاجابه فقال ان
الفقهاء يخالفونك فقال الحسن ثكلتك امك فريقد انما الفقيه
الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة
ربه الورع الكاف نفسه عن اعراض المسلمين العفيف عن اموالهم
الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى
ولما احتضر جابر بن زيد رحمه الله دخل عليه الحسن فقال قل
لا اله الا الله يا ابا الشعثاء فسكت فاعاد عليه فقال جابر انما من

أهلها ولكن نفوذ بالله من غد واورواح الى النار ثم قال يا ابا سعيد
 يوم يأتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانها فقال الحسن مكا
 افقيه ولو عند الموت وقال الله تعالى والله خزائن السموات والارض
 ولكن المنافقين لا يفقهون ولم يرد تعالى يفقهون فروع الفتاوى
 ولست اقول ان اسم الفقيه لم يكن مستأولا للفتاوى والاحكام الظاهرة
 ولكن بطريق العموم والشمول وبطريق الاستتباع وكان اطلاقه
 على علم الآخرة أكثر فثار بهذا التخصيص تلبيس بعث الناس على
 التجرد له والاعراض عن علم الآخرة واحكام القلب ووجدوا على ذلك
 معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعلم به عسير والمتوصل
 به الى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان
 مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقيه الذي
 هو اسم محمود في الشرع وبالله التوفيق اللفظ الثاني العلم وقد
 كان يطلق ذلك على العلم بالله عز وجل وبآياته وافعاله في عباده
 وخلقته حتى انه لما مات عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ابن
 مسعود مات تسعة اعشار العلم عرفه بالالف واللام ثم
 فسره بالعلم بالله سبحانه وقال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا
 هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط الآية وقال تعالى ان
 الذين اتوا العلم من قبله اذيتلى الآية وقال الذين اتوا العلم والايما
 لقد لبثتم الآية وقال الذين اتوا العلم ويلكم ثواب الله خير وقال
 وانه لذو علم لما علمناه وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اتوا
 العلم درجات وقال ومن عنده علم الكتاب وقال في الخضر عليه السلام
 اتيناك رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وقال لنبيه عليه
 السلام وعلمك ما لم تكن تعلم وقال وقل رب زدني علما في جميع ما ورد

من فضايل العلم والعلماء بالله عز وجل وباحكامه وصفاته وتصرفوا
 فيه ايضاً بالتخصيص حتى شهروه في الاكثر بمن يشتغل بمسائل
 الفتاوى والفروع والخصومات ولا يحيط من علم الشريعة بشئ
 يتقرب به الى الله عز وجل فيعود من فحول العلماء مع جهله بالتفسير
 والاخبار وسير الصالحين وعلم المذهب وغيره فصار ذلك سبباً
 مهلكاً خلف كثير من الطلبة وبالله التوفيق اللفظ الثالث التوحيد
 وهو عبارة عن معرفة من وحد الله تعالى وآمن به ايما نأيرى به الامور
 كلها من قبل الله تعالى رؤية تقطع التقاطع عن الوسائط والاسباب
 فلا يرى الخير والشر الا من الله جل جلاله وهو مقام شريف احدى
 ثمراته التوكل كما سيأتى ان شاء الله ومن ثمراته ايضاً ترك الشكوى الى
 الخلق وترك الغضب عليهم والتسليم بحكم الله والرضى به وتقويض
 الامور اليه وغير ذلك كما سيأتى ان شاء الله وكان التوحيد جوهر
 نفيساً وله قشران احدهما ابعاد من اللب من الآخر فالقشر الاول اقرار
 اللسان المجرد عن الاعتقاد وهو ان نقول بلسانك لا اله الا الله فهذا
 يسمى توحيداً ناقصاً للتثليث الذى تشرح به النصارى ان الله
 ثالث ثلاثة ولكن هذا التوحيد ربما يصدر من الزنديق الذى يخالف
 سره جهره القشر الثانى ان لا يكون فى القلب انكار لمفهوم الاقرار
 باللسان بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد الوحدةانية والتصديق
 به وهو توحيد عوام المسلمين والمتكلمين الذين هم حراس هذا القشر
 عن تشويش اهل البدع المخالفين فى صفات الله تعالى بتاويل الخطاء
 واما اللب الذى هو داخل هذين القشرين فهو توحيد العلماء بالله
 الموقنين وذلك هو رؤيتهم الامور كلها من الله تعالى دون الاسباب
 والوسائط وعبادتهم اياه تعالى بكلية قلوبهم ويخرج عن هذا التوحيد

ابناع الهوى لان كل متبع هواه فقد اتخذ معبوده قال الله
 تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه وقال عليه السلام ابغض
 اله عبد في الارض عند الله تعالى الهوى وسياتي شرح التوحيد
 وثمراته ان شاء الله تعالى فهذا هو توحيد العلماء بالله تعالى
 انظر كيف جعله المتكلمون من العلماء عبارة عن صياغة الكلام
 ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بمناقضة الخصوم والقدرة
 على التشدد فيها وكثرة الاسولة بالدلائل والالزامات حتى
 لقب طوائف منهم انفسهم باهل العدل والتوحيد وسمو المتكلمين
 العلماء بالتوحيد مع ان جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن
 شئ منها في العصر الاول عن الرسول والصحابة رضي الله عنهم
 وانما حدث عن افتراق الامة وتوزعها وبالله التوفيق اللفظ الرابع
 الذكر والتذكير قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين
 وقد ورد في الثناء على مجلس الذكر اخبار كثيرة كقوله عليه السلام
 اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال مجلس
 الذكر وكقوله عليه السلام في حديث ابي ذر حيث قال حضور
 مجلس الذكر افضل من صلاة الف ركعة وحضور مجلس العلم
 افضل من عيادة الف مريض ومن حضور الف جنازة قيل
 يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل ينفع القرآن الا بالعلم
 عن عطاء قال مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو
 في امثال هذه الاخبار ستاتي في موضعها ان شاء الله قال فنقل
 ذلك الى ما ترى اكثر انواعها في هذا الزمان يواظبون عليه وهو
 القصص والاشعار والشطح والطامات اما القصص فهو يدعة
 ورد نهى السلف عن الجلوس للقصاص وقالوا لم يكن ذلك في عصر

الرسول عليه السلام وصاحبيه ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وانما
 حدث ذلك حين ظهرت الفتنة فظهر القصاص وروى ان ابن عمر
 خرج من المسجد فقال ما اخرجنى الا القصاص ولولاه ما خرجت
 وقيل للثورى نستقبل القاص بوجوهنا فقال ولوا البدع ظهوركم
 قال ودخل الاعشى جامع البصرة فرأى قاصا يقص ويقول حدثنا
 الاعشى فتوسط الحلقة واخذ يبتف شعر ابطيه فقال القاص
 يا شيخ اما تسخى قال لم انا فى سنة وانت فى كذب انا الاعشى
 وما حدثك وقال بعض العلماء اكثر الناس كذبا القصاص والسؤال
 قال واخرج على القاص من مسجد البصرة ولما سمع كلام الحسن
 لم يخرج اذ كان الحسن يتكلم فى علم الآخرة والتذكير بالموت والتنبيه
 على عيوب النفس وآفات الاعمال وخواطر الشيطان ويذكر بآلاء
 الله سبحانه ونعمائه وتقدير العبد فى شكره ويعرف حقارة الدنيا
 وخطر الآخرة فى امثال ذلك فهذا هو التذكير المحمود فى الشرع الذى
 وردت به الاخبار والآثار على ما سياتى ان شاء الله فاتخذ المتحرفون
 تلك الاحاديث والآثار حجة على تزكية انفسهم ونقلوا اسم التذكير
 الى خرافاتهم وذهلوا عن طريق الذكر المقصود واشتغلوا بالقصاص
 التى يتطرق اليها الاختلاف والزيادة والنقصان ويخرج عن القصص
 الواردة فى القرآن ويزيد عليه فان فى القصص ما ينفع سماعه ومنها
 ما يضر وان كان صادقا فمن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه
 الصدق بالكذب والنافع بالضرار فلا جل هذا منى عن القصص
 واما ان كانت القصة من قصص الانبياء عليهم السلام فيما يتعلق
 بامور دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست ارى به بأسا
 ولكن فليحذر الكذب وحكاية احوال تسمى الى هفوات او مسا هلات

يقتصر فهم العوام عن درك معانيها وعن كونها هفوة فادرة مردفة
 بتكفيرات ومتمد اركة بحسنات تغطي عليها فان العاصي يعتصم بها
 في مسا هلاته وهفواته ويمهد لنفسه العذر في ذلك ويحجج بانه
 حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ والاكاير وكلنا بصدد المعاصي
 فلا غرو وان عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو اكبر مني ويفيد
 ذلك جرأة على الله تعالى من حيث لا يدري فبعد الاحترار من
 هذين المحذورين فلا بأس به فعند ذلك ترجع القصص المحمودة
 الى ما يشتمل عليه القرآن وصح في الكتب الصحيحة من الاخبار
 واما الاشعار فتكثرها في المواعظ مذكوم قال الله تعالى والشعر
 يتبعهم الغاؤون الآية وقال وما علمناه الشعر وما ينبغي له واكثر
 ما اعتاده الوعاظ من الاشعار ما يتعلق في التواصف في العشق
 وجمال المعشوق ومدح الوصال والم الفراق والمجلس لا يحوى الاخذ
 العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن
 الالتفات الى ما يحرك دواعيهم ولا تحرك الاشعار من قلوبهم الا
 ما هي مستكنة فيها فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتجدون
 واكثر ذلك اوكله يرجع الى ضلاد فلا ينبغي ان يستعمل من الشعر الا
 ما فيه موعظة وحكمة على سبيل استشهاد واستئناس وقال صلى
 الله عليه وسلم ان في الشعر لحكمة وبالله التوفيق واما الشطح
 فهو عندهم نوعان من الكلام احدهما بعض الصوفية احدهما
 الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال
 المغنى عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم الى دعاوى الاتحاد وارتفاع
 الحجاب والمشاهدة بالروية والمشافهة بالخطاب تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا قال الغزالي وهذا من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى

ترك جماعة من اهل الفلاحة فلاحتهم واظهروا مثل هذه الدعاوى
قال فهذا الفن من الكلام يتلذذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال
مع تزكية النفس بدرك المقامات والاحوال ولا يعجز الا غبياء عن
دعوى ذلك لا نفسهم ولا عن تلفيق كلمات مخبطة من خرفة قال
ومهما انكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن ان يقولوا هذا انكار مصدره العلم
والجدال فالعلم حجاب والجدال عى النفس قال الغزالي فهذا الحديث
لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق قال فهذا اوفته قد استطار
في بعض البلاد شرره وعظم ضرره ومن نطق بشئ منه فقتله
افضل في دين الله من احياء عشرة والله اعلم قال والنوع الثاني
من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر زائغة وفيها عبارات هائلة
وليس وراءها طائل قال وذلك اما ان تكون غير مفهومة عن قائلها
بل يصدرها عن تخبط في عقله وتشويش في خياله لقلّة احاطته
بكلام قرع سمعه وهذا هو الاكثر واما ان تكون مفهومة له ولكنه
لا يقدر على تفهيمها وايرادها بعبارة تدل على ضميره لقلّة ممارسته
للعلم وعدم تعلّله طريق التعبير عن المعاني بالالفاظ الرشيقة ولا
فائدة لهذا الجنس من الكلام الا انه يشوش القلوب ويدهش العقول
ويكون فهم كل واحد على مقتضى طبعه وهواه وقد قال عليه السلام
ما حدث احدكم قوما بمحدث لا يفهمونه الا كان فتنة عليهم والله اعلم
قال واما الطامات فيدخلها ما ذكرنا في الشطح وامر اخر يخصها وهو
صرف الفاظ الشرع عن ظواهر المفهوم الى امور باطنة لا تسبق
الى الافهام كد اب الباطنية في التاويلات وهذا ايضا حرام وضرره
عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها من غير
اعتصام فيها بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو

اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالافاظ
وتسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام
فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له
بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله عن وجوه شتى قل وانما قصد
اصحابها بالاعراب في النفوس فان النفوس ماثلة الى الغريب
ومستلذة له قال وبهذا الطريق توصلت الباطنية الى هدم
جميع الشريعة بتناول ظواهرها وتنزيلها على رايهم قال ومثال
تاويل اهل الطامات كقول بعضهم في تاويل قوله تعالى اذهب
الى فرعون انه طغى انه اشار الى قلبه وقال هو المراد بفرعون
وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله تعالى وان الومعصاك
اي كل ما يتوكل عليه ويعتمده ما سوى الله تعالى فينبغي ان
يلقيه وفي قوله عليه السلام تسحروا فان في السحر بركة
اراد به الاستغفار بالاسحار وامثال ذلك حتى يحرقوا القرآت
من اوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس
وسائر العلماء وبعض هذه التاويلات تعلم بطلانها قطعا كتزويل
فرعون على القلب فان فرعون شخص محصور تواتر اليه وجوده
ودعوة موسى له كابي لهب وابي جهل وغيرها من الكفار وليس
من جنس الشياطين والملائكة وما لا يدرك بالحس حتى يتطرق
التاويل الى الفاظها وكذلك حمل السحر على الاستغفار فانه
عليه السلام كان يتناول الطعام ويقول تسحروا واهلوا الى الغداه
المباركة فهذا ما هو يدرك بالتواتر والحس بطلانها وبعضها يعلم
بغالب الظن وذلك في امور لا تتعلق بالاحساس وكل ذلك حراة
ومضادة وبدعة شائعة عظيم ضررها فقد عرفت كيف صرف

الشيطان دعاوى الخلق من العلوم المحمودة الى المذمومة وكل ذلك
 بتلبيس علماء السوء بتبديل الاسامي والله المستعان اللفظ
 الخامس الحكمة وهي التي اثني الله تعالى عليها فقال ومن يؤت الحكمة
 فقد اوتي خيرا كثيرا وقال عليه السلام كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل
 خيرا من الدنيا وما فيها وقال الحكمة ضالة المؤمن في امثال ذلك
 ثم صار اسم الحكمة يطلق على الطبيب والشاعر والمجتمه وامثالهم
 فانظر الى الذي كان اسم الحكمة عبارة عنه والى ما اذا نقل وقس في
 بقية الالفاظ واحترز عن الاغترار بتلبيسات علماء السوء فان
 شرهم اعظم على الدين من شر الشياطين اذ الشيطان بواسطتهم
 يتوصل الى انتزاع الدين من قلوب الخلق فقد عرفت العلم المحمود
 من العلم المذموم ومثال الالتباس واليك الخيرة في ان تنظر لنفسك
 فتقننى بالسلف او تتدلى بحبل الغرور وتنشبه بالخلف
 فكل ما ارتضاه السلف فقد ادرس وما اكب الناس عليه فاكثره
 مبتدع محدث والله المستعان وقد صح قوله عليه السلام بدأ
 الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ تطويبي للغرباء فقيل
 وما الغرباء يا رسول الله قال الذين يصلحون انفسهم عند فساد
 الناس ويحيون من سني ما امانته الناس وفي خبر اخرهم المتمسكون
 بما انتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليل صالحون
 بين ناس كثير من يفضهم اكثر من يحبهم وقد صارت تلك العلوم
 غريبة بحيث يمتنع ذكرها ولذلك قال الثوري اذا رايت العالم
 كثيرا لا صدقاء فاعلم انه مختلط لانه لو نطق بالحق لبعضوه كسبت
 اكثر هذا الباب من كتاب القرالى لانه اتبع فيه فضائح علماء السوء
 منهم فاجبت ان تصفوا عليها اذ كان ما ذكره موافقا للحق غير

خارج عن الشرع وبالله التوفيق * (الفصل الثاني) *
 في بيان القدر المحمود من العلم المحمود اعلم ان العلم بهذا الاعتبار
 ثلاثة اقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وهو الذي لا
 فائدة فيه في دين ولادنيا اوفيه ضرر يغلب نفعه وهو ما
 قدمناه من علم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة
 فيه اصلا وصرف العبر الذي هو انفس ما يملكه الانسان اليه
 اضاعة واضاعة النفائس مذموم ومنه ما فيه ضرر يزيد
 على ما يظن انه يحصل به من قضاء وطرف في الدنيا والله اعلم
 القسم الثاني قسم هو محمود قليله وكثيره وكلما اكثر كان احسن
 وافضل وذلك هو العلم بالله تعالى وبصفاته وافعاله وسنته
 في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فان هذا علم مطلوب
 لذاته وليتوصل به الى سعادة الآخرة فبذل المقدور فيه الى
 اقصى غاية الجهد قصور عن حد الواجب فانه البحر الذي لا يدرك
 غوره وانما يحوم الحائمون على سواحله واطرافه بقدر ما يتيسر لهم
 وما خاض اطرافه الا الانبياء والاولياء الراسخون في العلم على
 اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله
 تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب
 ويعين على التنبية لهذا العلم مشاهدة احوال علماء الآخرة كما قدمنا
 من علاماتهم هذا في اول الامر ويعين عليه في آخر الامر المجاهدة
 والرياضة للنفس وتصفية القلب وتفرغه عن علائق الدنيا
 والتشبه فيها بالانبياء الله تعالى واوليائه ليتضح عنه لكل سالك
 الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد
 فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها وبالله التوفيق

القسم الثالث يحمد منه مقدار الكفاية ولا يحمد الفاضل عليه
 والاستقصاء فيه وهي العلوم التي تقدمت قبل هذا في فروض
 الكفايات فان في كل علم منها اقتصارا هو الاول واقتصادا هو
 الوسط واستقصاء لا مرد له اى آخر العبر وهذه الاقسام الثلاثة
 كاحوال البدن فان منه ما لا يحمد قليلا ولا كثيرا كالقيح وسوء الخلق
 ومنه ما يحمد قليلا وكثيرا كالصحة والجمال ومنه ما يحمد لاقتصاد
 فيه كبذل المال فان التبذير لا يحمد فيه وهو بذل وكالشجاعة فان
 التهور لا يحمد فيه وان كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم على هذا
 الحال فكن احد رجلين اما مشغولا بنفسك واما متفرغا الى غيرك
 بعد الفراغ من نفسك واما لك ان تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح
 نفسك فان كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل الا بالعلم الذي
 هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك من معرفة الله تعالى
 وما يتعلق به من الاعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم
 واما الاله الذي امله الكل وهو علم صفات القلب وما يحمد منها وما
 يذم اذ لا ينفعك بشر من الصفات المذمومة من الحرص والحسد والرياء
 والكبر والعجب واخواتها جميع ذلك مهلكات واما لها مع الاستغناء
 بالاعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند
 التآذي بالجرب والدمامل والتهاون بالخارج المادية من القيح
 والدم منها بالفصد والاسهال وحشوية العلماء يشيرون
 بالاعمال الظاهرة كما تشير الطريقة من الاطباء بطلاء ظاهر البدن
 وعلماء الآخرة لا يشيرون الا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر
 بافساد منابها وقلع مغارسها وهي في القلب وانما فرغ الاكثرون
 الى الانكسار الظاهرة دون تطهير القلوب لسهولة اعمال الجوارح

واستصعابه اعمال القلوب كما يفرغ الى طلاء الظاهر من يستصعب
 شرب الادوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء وهي تزيد في المواد
 وتضاعف الامراض فان كنت تريد الآخرة وطالبا للخياة وهما
 من هلاك الايد فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما
 سيأتي ان شاء الله فانك اذا فعلت ذلك انجز ذلك بك الى
 المقامات المحودة التي تأتي مشروحة ان شاء الله فان القلب اذا
 فرغ بين المذموم امثلا من المحمود كالارض اذا نقيت من الحشيش
 نبت فيها اصناف الزرع والرياحين فان لم تنقرغ من ذلك فلا
 تشتغل بفروض الكفايات لاسيما وفي الخلق من قام به فان هلك
 نفسه في طلب صلاح غيره سفيه فما اشده حاقة من دخلت
 الاقاعي والعقارب داخل ثياب به وهمت بقتله وهو يطلب مديته
 يدفع بها الذباب عن غيره من لا يعنيه ولا ينجيها مما يلاقيه من
 تلك الحيات والعقارب اذ هممن به وان تفرغت من نفسك وتطهرها
 وقدرت على ترك ظاهر الاثم وباطنه فصار ذلك ديدنا لك وعادة
 متيسرة فيك وما بعد ذلك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدرج
 فيها فابتد بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله عليه السلام ثم بعلم
 التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والمقطوع
 والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع
 وهو علم المذهب من الفقه دون الخلاف ثم باصول الفقه وهكذا
 الى بقية العلم بما يتسع له العرويساعد فيه الوقت ولا تستغرق
 عمرك في واحد منها طالبا للاستقصاء فان العلم كثير والعرق قصير
 وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها
 فكل ما يطلب لغيره فلا يليق ان تنسى من اجله المطلوب وتستكثر

منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم به كلام العرب وتنطق
 به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التحقق
 فيه واقصر من الخوض على ما يتعلق بالكتاب والسنة ومن علم
 الكلام على ما تحفظ به التوحيد والاعتقاد من تشويش المبتدعة
 على نفسك واختلاسه بقلوب العوام من معتقدي مذهب
 المسلمين وكن متيقظا لما يد النفس متحرزا من شياطين الجن
 والانس وبالجملة فالمرضى عند العقلاء ان تعد نفسك في الدنيا
 وحدك مع الله تعالى وبين يديك الموت والعرض والحسناء والجنة
 والنار وتأمل فيها بعينك واشتغل فيما بين يديك ودع عنك ما
 سوى ذلك والسلام **مثال** لهذه العلوم في سلوك طريق
 الآخرة ذكر معنى ذلك الغزالي في كتابه فقال اعلم انه لا يهملك الا
 شاك في الدنيا والآخرة قال واذالم يمكن الجمع بين ملاذ الدنيا
 ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور العقل والبصائر
 ما يجري مجرى العيان فالاهم ما يبقى ابدالا ياد قال فعند ذلك
 تصير الدنيا منزلا والبدن مركبا والاعمال سعيًا الى المقصد ولا
 مقصد الا لقاء الله تعالى ففيه النعيم كله وان كان لا يعرف في
 هذا العالم قدره الا الاقلون قال والعلوم بالاضافة الى سعادة
 لقاء الله تعالى على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال قال وهو
 ان العبد الذي علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له ان
 حججت واتممت وصلت الى العتق والملك جميعا وان ابتدأت
 بطريق الحج والاستعداد له وعاقبك في الطريق مانع ضروري فلك
 العتق والخلاص من شق الرق فقط دون سعادة الملك قال فله
 ثلاثة اصناف من الشغل الاول تهيئة اسباب شراء الناقة وتخزين

الراوية واعداد الزاد الثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه الى
 الكعبة منزلا بعد منزل والثالث الاشتغال باعمال الحج ركننا بعد
 ركن ثم بعد الترويع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحقاق
 التعرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من اول اعداد
 الاسباب الى آخرها ومن اول سلوك البوادي الى آخره ومن اول
 اركان الحج الى آخره وليس قرب من ابتداء اركان الحج من السعادة
 كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتداء
 بالسلوك بل اقرب منه قال والعلوم ايضا ثلاثة اقسام قسم
 يجري مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب
 والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم يجري مجرى
 سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن
 كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشائخة التي عجز عنها
 الاولون والآخرين الا الموفقين فهذا سلوك للطريق وتحصيل
 علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله قال فكما لا يغني علم
 المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغني علم تهذيب
 الاخلاق دون مباشرة التهذيب لكن المباشرة دون العلم غير
 ممكنة وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج واركانه وهو العلم بالله
 عز وجل وصفاته وملائكته واقواله في جميع ما تقدم ذكره في
 ترجمة علم المكاشفة قال وما هنا نجاة وفوز بالسعادة فالنجاة
 حاصلة لكل سالك الطريق اذا كان غرضه المقصد وهو السلا
 واما الفوز بالسعادة فلا ينالها الا العارفون وهم المقربون
 المنعمون في جوار الله عز وجل بالروح والريحان وجنة النعيم
 قال فاما المنوعون من ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة

كما قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم
 واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين
 وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم ينتهض له او انتهض الى
 جهته لا على قصد الامتثال والمعبودية بل لغرض عاجل فهو
 من اصحاب الشمال ومن الضالين وله نزل من حليم وتصلية
 حليم واعلم ان هذا هو اليقين عند العلماء الراغبين اعني انهم
 ادركوه بمشاهدة من الباطن اقوى واجلي من مشاهدة الابصار
 وترقوا فيه عن حد التقليد بمجرد السماع فخالهم حال من اخبر
 فصدق ثم شاهد فتحقق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق
 والايمان اعني ما سبق الى فهم علوم المسلمين والمتكلمين دون
 العارفين لانهم آمنوا وصدقوا ولم يحيطوا بالمشاهدة والعيان
 قال والسعادة من وراء علم المكاشفة وعلم المكاشفة من وراء علم
 المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات
 وسلوك طريق محو الصفات المذمومة ورأى علم الصفات وعلم طريق
 المعالجة وكيفية السلوك وراء علم سلامة البدن قال ومساعدة
 اسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتعاون الذي يتوصل
 به الى الملابس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطانة وقانونه
 في ضبط الناس وحملهم على نهج العدل والسياسة في ناصية
 المفقيه واما اسباب الصحة ففي ناصية الطبيب فمن قال اعلم علما ان
 علم الابدان وعلم الاديان واسار به الى الفقه فانما اراد به العلوم
 الظاهرة الشائعة لا العلوم الغريبة الباطنة قال فان قلت لم
 شبهت علم الفقه والطب باعداد الزاد والراحلة قال فاعلم ان السالكين
 الى الله سبحانه لينال قربه هو القلب دون البدن ولست اعني

بالقلب اللحم المحسوس بل سر من اسرار الله تعالى لا يدركه الحس
 ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح واخرى بالنفس المطبقة
 والشرع يعبر عنه بالقلب لانه المطية الاولى الكاملة لذلك السر
 وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لذلك السر وكشف الغطا
 عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مظهر به بل لا رخصة في ذكره
 وغاية الماذون ان يقال هو جوهر نفيس ودرع عز يشرف من هذه
 الاجسام المريية وانما هو امر الهى كما قال تعالى ويستلونك عن
 الروح قل الروح من امر ربي الآية وكل المخلوقات منسوبة الى الله
 تعالى ولكن نسبته اشرف من نسبة سائر اعضاء البدن والله
 الخلق والامر جميعا والامر اعلا من الخلق وهذه الجوهرة النفيسة
 الحاملة لآمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والارض
 والجبال اذ ابين ان يحملنها واشفقن منها واياك ان تفهم من
 هذا تقرضا بقدمه فالقاتل بقدم الارواح مفروجا هل
 لا يدري ما يقول والمقصود ان هذه اللطيفة هي الساعية
 الى قرب الله سبحانه اعنى الروح لانه من امر الرب تعالى فمنه
 مصدره واليه مرجعه قال واما البدن فمطية الروح التى يركبها
 ويسعى بواسطتها فالبدن له فى طريق الله سبحانه كالنافذة
 للبدن فى طريق الحج وكالراوية الخازنة للماء الذى يفتقر اليه
 البدن فكل عمل مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح
 المطية ولا يخفى ان الطب كذلك فانه يحتاج اليه فى حفظ
 الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لاحتاج اليه
 والفقه يفارقه فى انه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى
 عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه ان يعيش وحده اذ لا يستقل

بالسعي في طلب تحصيل طعامه بالحراثة والزراعة والطبخ وفي
 تحصيل الملبس والمسكن وفي اعداد الآلات لذلك كله فاضطر
 الى المخالطة والاستغاثة فها اختلط بالناس وثار شهواتهم
 تجاذبوا اسباب الشهوات وتنازعوا وقتا تلو الفصل من قتالهم
 هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب
 تضاد الاخلاط من داخل وبالطبع يحفظ الاعتدال في الاخلاط
 المتعارفة من داخل وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في
 التنافس من خارج فعلم طريق اعتدال الاخلاط وطب وعلم طريق
 اعتدال احوال الناس في المعاملات وسائر الافعال فقه وكل
 ذلك يحفظ البدن الذي هو مطية فالمجرد لعلم الفقه والطب اذا
 لم يجاهد نفسه ولم يصلح قلبه كالمجرد لشراء الناقة وعلفها
 وشراء الراوية وخرزها اذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره
 في دقائق الكلمات التي تخرق في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره
 في دقائق اسباب الخيوط التي تخرزها مزاوله وراويته في طريق
 الحج فنسبة هؤلاء من السالك طريق اصلاح القلب الى الواصل
 الى علم المكاشفة كنسبة اولئك الى سالكى طريق الحج او ملا بسى
 اركانها قال القرطبي فتأمل هذا الاولا وقبل النصيحة مجانا من قامت
 عليه غالية ولم يصل اليها الا بعد جهد شديد وجراحة تامة على
 مياينة الخلق والغاية في التزوع عن تقليد هم بمجرد الشهوة
 وبالله التوفيق فنسئل الله الذي بيده ازمة الامور ان يعصمنا
 من زخارف القبول والغرور وان يجعلنا من الذين لا تغرهم الحياة
 الدنيا ولا يغرهم بالله الغرور وان يعيذنا من الخطاء والزلل في
 القول وان يعينهم بحسبنا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا

بأمره العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد ومولانا النبي الكريم
 كمل كتاب قنطرة العلم بحمد الله وحسن عونه يتلوها
 قنطرة الايمان والتوحيد ان شاء الله تعالى *

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 * (القنطرة الثانية) * قنطرة الايمان وسائر قواعد
 الاعتقاد والتوحيد وهذه القنطرة التحللايمان مرتبة على
 قنطرة العلم وذلك ان سعادة الآخرة العلم ثم الايمان ثم العمل
 ثم التوفيق ثم حسن الخاتمة وذلك ان الانسان لما حصل له العلم
 الضروري المتيقن بان جميع المحدثات كاشنة بعبادته لم تكن وجب
 عليه ان يعرف ان لها محدثا محدثا ومكونا كونها فيؤمن بربها ويعتقد
 انه خالقها وموجد على ما هو عليه من صفات وافعاله فتشتمل
 حينئذ هذه القنطرة على خمسة ابواب الاول في معرفة ذات
 الله تعالى ويختصر هذا الباب في عشرة فصول الفصل الاول
 يحتوي على ترجمة العقيدة والاستدلال على وجود الله سبحانه
 بالفاظ وجيزة اما الترجمة فهو ان الله تعالى اوجب على كل عاقل
 سلم عقله من الآفات ان يعتقد ان الله سبحانه آله واحد لا شريك
 له منفرد لا ند له قديم لا اول له مستمر الوجود لا آخر له ليس
 بجسم مصور ولا بجوهر مقدر ولا يماثل الاجسام ولا يتجزأ لا انقسا
 ولا تخله الجواهر والاعراض ولا تعترضه الخواطر والاعراض ولا تحويه
 الاقطار والجهات ولا تكتنفه الارض والسموات منزّه عن التغير
 والانتقال مقدس عن الزوال حي قادر جبار قاهر لا يعترضه شمول

ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملاوت والعزة
والجبروت منفرد بالخلق والاختراع متوحد بالايجاد والابداع
عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الارض الى
اعلى السموات لا يغرب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في
السماء يعلم دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة
الظلماء يعلم حركات الخواطر وما يختلج في مكنون الضمائر
عالم بما كان وما يكون من ظاهر ومكنون يعلم ذلك بنفسه
وبذاته لا يعلم متحد قائم بالذات تعالى عن حلول المعاني
والآفات وهو تعالى مرید للكائنات مدير للحادثات خالق لجميع
الموجودات وفعالها مقدر لارزاقها وآجالها لا يقع كفر ولا
ايمان ولا نكر ولا عرفان ولا سهو ولا نسيان الا بقضائه
ومشيئته وحكمه وارادته لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه
لم يزل واحدا حيا عالما قادرا مریدا في الازل لوجود الاشياء
في اوقاتها التي قدرها لها فوجدت في اوقاتها كما قدرها
من غير تقدم ولا تاخر بل وقعت على وفق علمه وارادته
وهو سبحانه سميع لا تخفى عنه الاصوات بصير لا تغيب عنه
الالوان لا يغرب عن سمعه مسموع وان خفي ولا يغيب عن
رؤيته مرئي وان دق يرى من غير حذقة ولا اجفان ويسمع
من غير اصحخة ولا آذان كما يعلم من غير قلب ولا جنان وهو
تعالى متكلم بلا شقة ولا لسان وامر بالطاعة والاحسان
ناه عن الاساءة والعصيان واعد على طاعته ثواب الخلد
والجنان متوعد على معصيته عقابا بين اطباق النيران وانه
تعالى حكيم في افعاله عادل في احكامه متفضل بالانعام

مهمتن بالاحسان لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم
 يظلمون لا يستل عما يفعل وهم يسئلون وانه تعالى بعث
 رسوله النبي الامين محمد بن عبد الله خاتم النبيين الى الجن
 والانس اجمعين فنسخ بشريعته جميع الشرائع المتقدمة
 الا ما لا ينسخ من التوحيد ومكارم الاخلاق المتممة
 فحتم به الانبياء وفضله على جميع اوليائه من الانبياء
 والاصفياء ومنع سبحانه كمال التوحيد الذي هو قول لا اله
 الا الله ما لم تقتزن به الشهادة لرسوله بانه محمد رسول الله
 والزم الخلق تصديقه في جميع ما قاله واخبر عنه من ان
 الموت حق وان البعث حق وان الحساب حق وان الجنة حق
 وان النار حق وان لله جملة الانبياء والرسل وجملة الملائكة
 والكتب والايمان بالقضاء والقدر وولاية اولياء الله من
 الاولين والآخرين والعداوة لاعدائه من الانس والجن
 اجمعين ومعرفة التوحيد والشرك وفرز كباثر الشرك من
 كباثر النفاق ومعرفة تحريم دماء المسلمين واموالهم وسبي
 ذرارهم بالتوحيد الذي معهم ومعرفة تحليل دماء المشركين
 واموالهم وسبي ذرارهم بالشرك الذي معهم ومعرفة الملل
 واحكامها واعتقاد العبودية لله تعالى بجميع اوصافها وبالله
 التوفيق فينبغي ان يلحق الصبي هذه العقيدة مشروحة
 في اول نشوه ليحفظها حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناها
 في كبره شيئا فشيئا فابتداءه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان
 والتصديق بها وذلك ما يحصل في قلب الصبي بغير برهان ثم
 لا بد من تقويته بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث وفهم

معانيه ويستغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد
رسوخا بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه
من شواهد الأحاديث وفوائدها وبما يطلع عليه من أنوار
العبادات ووظائفها وبما يسرى عليه من مشاهدة الصالحين
ومجالستهم فيكون أول التلقين كالقاء البذر في أرض الصدر
وتكون هذه الأسباب كالسقي والتربية له حتى ينمو ذلك البذر
ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة في الصدر أصلها ثابت
وفرعها في السماء ثم إذا وقع نشو الصبي على هذه العقيدة
مشروحة ولم ينفخ له غيرها ولم يطلع على اختلاف الناس
حتى يميز بين البدعة وغيرها فاستمر على وظائف العبادات
واجتناب المحرمات حتى مات على ذلك فإنه ناج في الآخرة
إن شاء الله إذ لم يكلف الرسول عليه السلام أجلاف العرب
أكثر من التصديق والجزم بظاهر هذا الاعتقاد وهو الإيمان
بالله وبرسوله وبما جاء به أنه حق من عند ربه فاما البحث
والتفتيش عن اختلاف الناس وتكلف نظم الأدلة
لذلك فلم يكفوا ذلك أصلا وإن ساعده التوفيق في سلوك
طريق الآخرة حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى
النفس عن الهوى واشتغل بريضة النفس والمجاهدة انفتح
له أبواب من الهداية تكشف له عن حقائق هذه العقيدة
بنور يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده تعالى
إذ قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وبالله التوفيق
* (فصل في) * وأما الأدلة على وجود الله تعالى فيكفي في
ذلك ما ارشده إليه القرآن فليس بعد بيان الله تعالى بيان قال

الله تعالى لم يجعل الارض مهادا والجبال اوتادا الى قوله وجنات
 الفا فا وقال سبحانه ان في خلق السموات والارض الى قوله
 والسحاب المستخرين السماء والارض الآية وقال تعالى لم تتروا
 كيف خلق الله سبع سموات طباقا الى قوله ويخرجكم اخراجا
 وقال جل جلاله افرايتم ما تمنون انتم تخلقونه الى قوله ومتاعا
 للمقوين فليس يخفى على من له ادنى عقل وتميز اذا تأمل بفكره
 مضمون هذه الآيات وادار نظره على عجائب خلق الارض
 والسموات واصناف الحيوان والنبات ان هذا الامر العجيب
 الذي احكم غاية الاحكام ورتب هذا الترتيب لا بد له من
 صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس
 تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ومصرفة بمقتضى تدبير
 ولذلك قال تعالى افى الله شك فاطر السموات والارض وقال
 تعالى فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك بالدين
 القيم فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يغنى عن اقامة
 برهان ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار
 نقول في انطباق فطرة العقول ان الحادث لا يستغنى في حدوثه
 عن محدث يحدثه فالعالم باسره حادث لان كل حادث لا بد له ان
 يكون مختصا بوقت يجوز في العقل تقدير تقدمه وتأخره واختصاصه
 بوقت معلوم يفتقر بالضرورة الى المخصص واما قولنا ان
 العالم حادث فبرهانه ان اجسام العالم لا تخلو عن الحركة
 والسكون وهما حادثان لاجل تعاقبهما ووجود البعض منهما
 عقب الآخر وذلك مشاهد في جميع الاجسام فاما من ساكن
 الا والعقل قاض بجواز تحركه واما من متحرك الا والعقل قاض

بجواز سكونه فالطاري منها حادث لطوره والسابق حادث لانه
 لو ثبت قدمه لاستحال عدمه فلما ثبت ان الاجسام لا تخلو
 عن الاعراض وانها تتعاقب على الاجسام وهي حوادث فلم يسبق
 الحادث فمحدث مثله واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى المحدث
 من المدركات الضرورية وبالله التوفيق * (الفصل الثاني) *
 العلم بان الباري سبحانه قديم لا اول لوجوده والدليل على قدمه
 كونه قبل الحادث لان معنى الحادث ما لم يكن ثم كان ومعنى القديم
 ما كان بغير تكوين وهو الله سبحانه لانه كان ولا شيء معه ثم
 كون الاشياء فلم يكن قديما لكان محدثا مفتقرا الى محدث يحدته
 وافترق محدثه الى محدث وتسلسل ذلك الى غير نهاية وما تسلسل
 لم يتحصل وينتهي الى محدث قديم وذلك هو المطلوب الذي
 هو صانع الاشياء وبارئها ومحدثها وموجدها هو الاول
 والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم * (الفصل الثالث) *
 العلم بان تعالى لانهاية لوجوده ودوامه لان ما ثبت قدمه استحال
 عدمه والدليل على ذلك انه لو انعدم لكان لا يخلو اما ان ينعدم
 بنفسه او بمعدم هو غيره فلو جاز ان ينعدم شيء يتصور دوامه
 بنفسه مجازا ان يوجد شيء بنفسه فكما يحتاج طر والوجود الى
 سبب فكذلك يحتاج طر والعدم الى سبب وباطل ان ينعدم
 بمعدم هو غيره لان ذلك المعدم لو كان قديما لتصور الوجود
 معه وقد ثبت بما قدمناه انه قديم لا اول لوجوده فكيف
 كان وجوده في القدم وحده ومعه ضده وان كان الضد
 المعدم حادثا كان محالا اذ ليس الحادث بمضادة القديم حتى
 ينقطع وجوده باولى من القديم في مضادته الحادث حتى يدفع

وجوده بل الدفع اعمون من القطع والقديم اقوى من الحادث
فثبت انه لا آخر لوجوده ولا نهاية لدوامه وبالله التوفيق
* (الفصل الرابع) * العلم بانه ليس بجوهر يتخير ودليله
ان كل جوهر متخير فهو مختص بجزءه ولا يخلو من ان يكون
ساكنافيه او متحركا عنه والسكون والحركة حادثان
فما لا يخلو من الحادث فهو حادث ولو تصور جوهر متخير
قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم وذلك محال فثبت انه
موجود قديم ليس بجوهر تعالى عن ذلك * (الفصل الخامس) *
العلم بانه تعالى ليس بجوهر مؤلف من جواهر اذ الجسم عبارة
عن المؤلف من الجواهر فلما بطل كونه جوهر مختصا بجزء
بطل كونه جسما لان كل جسم لا بد ان يكون مختصا بجزء
مركبا من جوهرين فصاعدا والجوهر والجسم يستحيل خلوهما
عن الجوادث من الاقتران والاجتماع والحركة والسكون
والهضات والمقدار فهذه دلائل الحدث تعالى عن ذلك
علوا كبيرا * (الفصل السادس) * العلم بانه تعالى
ليس بعرض قائم في الجسم او حال في محل لان العرض هو ما
يحل في الجسم ويعترض فيه من حركة وسكون فكل جسم
حادث ومحدث موجود قبله فكيف يكون حالا في جسم
وقد كان في الازل ولا شئ معه موجود ثم احداث الاجسام
والاعراض ويحصل من هذه الاصول انه موجود قائم بنفسه
ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض فان العالم كله جواهر واعراض
واجسام فاذا لا يشبه شيئا ولا يشبهه شئ لا استحالة
ماثلة الصنعة صانعا * (الفصل السابع) * العلم

بان الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالامكنة والجهات
 فان الجهات اما فوق واما اسفل واما يمين او شمال او قدام او
 خلف وهذه الجهات هو الذي خلقها واحدتها فلو اختصاص
 بجهة ما لكان متخيزا محدودا كاختصاص الجواهر والاجسام
 وتخييزها بالامكنة والجهات وقد ثبت استحالة كونه
 جوهر او جسما فاستحال كونه مختصا بجهة فمن زعم انه
 مختص بجهة فوفية قيل له لو كان فوق العالم بجهة لكان
 محاذيا له وكل محاذ لجسم فانه لا بد ان يكون مثله او اصغر
 منه او اكبر وكل ذلك تقدير يوجب الى مقدر يتعالى عنه
 الواحد المدبر واما رفع الايدي عند السؤال الى جهة السوء
 فهو لانها قبلة للداعي وفيه ايضا اشارة الى ما هو وصف
 للدعوى من الجلال والكبرياء وتنبئها بقصد جهة العلو
 على صفة المجد والعلا فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر
 والاستيلاء * (الفصل الثامن) * العلم بانه تعالى
 مستوعب العرش بالمعنى الذي اراده الله تعالى بالاستواء
 وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا تنطبق اليه سمات
 الحدث والفناء وهو استواء القهر والغلبة والاستيلاء
 كما قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق
 فاضطر اهل الحق الى هذا التأويل ما اضطر اهل الباطل الى
 تأويل قوله تعالى وهو معكم اين ما كنتم اذ حمل بالا تفاق
 على الاحاطة والعلم فحمل قوله عليه السلام قلب المؤمن بين
 اسبعين من اصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله

عليه السلام الحجر الاسود يمين الله في ارضه على التشريف
 والاكرام لانه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذلك
 الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن للزم منه كون
 المتمكن جسما مما ساء للعرش اما مثله او اكبر منه او اصغر
 وكل ذلك محال وما يؤدي الى المحال فهو محال * (الفصل التاسع)
 العلم بانه تعالى منزّه عن الرؤية والادراك بالابصار اذ هو
 تعالى مقدس عن الجهات والاقطار لقوله تعالى لا تدركه
 الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير فهذه مدحة
 امتدح تعالى بها عن الادراك بالبصر كما امتدح بقوله تعالى
 لا تأخذه سنة ولا نوم عن الغفلة وحلول الآفة بمر من النوم
 والسنة فان قال قائل لا تدركه الابصار يعني في الدنيا قيل
 له لا تأخذه سنة ولا نوم في الدنيا فان حاول بينهما فرقا لم
 يجد الى ذلك سبيلا وقد استقصينا شرح هذه الفصول
 والتحجج عليها في كتاب شرح قصيدة الشيخ ابي نصر رحمه الله
 * (الفصل العاشر) * العلم بانه عز وجل واحد لا شريك له
 فرد لا ند له انفرد بالخلق والابداع وتوحد بالايجاد والاختراع
 لا مثل له يساميه ويساويه لا ضد له فينازعه ويناويزه دليله
 قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا وبيانها لو كانا
 اثنين واراد احدهما امر فالثاني ان كان مضطرا الى مساعدته
 كان مقهورا له عاجزا ولم يكن الها قادرا وان كان قادرا على
 مخالفته ومدافعته كان الثاني قويا قاهرا والاول ضعيفا
 قاصرا فلم يكن الها قادرا فهذا هذا الباب على عشرة اصول
 وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وانه ليس بجوهر

ولا عرض وانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان
دون مكان وانه مستوعب على العرش وانه ليس بمرئى وانه
واحد لا شريك له *

* (الباب الثاني في معرفة صفات ذاتها) *

ويشتمل على عشرة اصول وهي العلم بكونه حيا عالما قادرا مريدا
سميعا بصيرا متكلما منزها عن حلول الحوادث وان صفاته
هي هو وانها غير قائمة بالذات غير متغايرة بينها وبينه وبالله
التوفيق الاصل الاول العلم بان الله تعالى عالم بجميع الاشياء
ما كان منها وما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون علم ذلك
بنفسه وبذاته لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال
لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء يعلم وساوس
الضامات وهو اجسر الافكار والسرار وصادق في قوله وهو بكل
شيء عليم ومرشد الى صدقه بقوله الا يعلم من خلق وهو اللطيف
الخبير ارشد سبحانه الى الاستدلال بالخلق على العلم لانه
لا يستريب ذو عقل في دلالة الخالق اللطيف المحكم على الصنع
الموثق بالترتيب والنظم العجيب ولو في الشيء الحقير على علم
الصانع الخبير فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف
لاهل العقول والدراية المشاني العلم بانه تعالى قادر وان
جل وعلا في قوله وهو على كل شيء قدير صادق لان العالم باسره
محكم في صنعته مرتب في خلقته ومن رآى ثوبا من ديباج
حسن النسج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم
توهم صدور ذلك من ميت لا استطاعة له او من انسان
لا قدرة له كان مخلعا عن غريزة العقل منحرفا في سلك اهل

الغباوة والجهل الثالث العلم بانه تعالى حي قيوم لا
 تأخذه سنة ولا نوم فان من ثبت علمه وقدرته ثبتت
 بالضرورة حياته اذا لاموات استحالت منهم القدرة
 والعلوم ولو تصور قادر عالم فاعلم مدبر دون ان يكون
 حيا لجاز ان يشك في حياة الحيوانات عند تردد ها في
 الحركات والسكنات بل في حياة ارباب الحرف والصناعات
 وذلك انقاس في غمرة الجهالات الرابع العلم بانه تعالى مريد
 لافعاله فلا موجود الا وهو مستند الى مشيئته وصادر عن
 ارادته فهو تعالى المبدئ المعيد الفعال لما يريد وكيف لا يكون
 مريدا وكل فعل صدر منه امكن ان يصدر منه ضده مما يجوز
 عليه وما لا ضده له امكن ان يصدر منه ذلك بعينه وكيف
 يكون الها قادرا من يكون في ملكه ما لا يريد بل هو مستكره
 عاجز تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهو تعالى مريد بذاته حي عالم
 بنفسه وبذاته الخامس انه تعالى سميع لا تخفى عليه الاصوات
 بصير لا تخفى عنه الا لوان لا يعرب عن رؤيته هو اجس الضمير
 وخفايا الوهم والتفكير ولا يشذ عن سمعه صوت دبيب النملة
 السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء فالسمع كناية عن
 درك الاصوات والبصر كناية عن درك الالوان وذلك نفس
 العلم وهما صفتان لله سبحانه في ذاته صفتا كمال في حقه
 سميع ليس باصم بصير ليس باعمى فهاتان صفتا كمال
 في المخلوق فكيف الخالق لانه لو لم يكن كذلك كيف تستقيم
 حجة ابراهيم الخليل عليه السلام على ابيه اذ كان يعبد الاصنام
 غيا وجهلا فقال لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولو انقلب

عليه ذلك في عبوده لا ضحت حجة واضحة ودلائلته
 ساقطة ولم يصدق قوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم الآية
 حاشا خليل الرحمن عن مقالة اهل الطغيان فكما عقل كونه
 فاعلا بلا جراحة عالما بلا قلب ولا دماغ فليعقل كونه
 بصيرا بلا حدة وسميعا بلا آذان اذ لا فرق بينهما اللسان
 انه تعالى متكلم ليس بأخرس وكلامه على وجهين احدهما
 الكلام الذي هو صفة له على نفى الخرس عنه فذلك صفة له
 في ذاته لم يزل موصوفا به والثاني كلامه الذي هو القرآن وسائر
 كتبه المنزلة فذلك فعل من افعاله لقوله تعالى فاجره حتى
 يسمع كلام الله ولا يسمع الا انسان كلامه الا باذنيه وهذا
 المسموع فحدث وتركنا ما وراء ذلك من الحجج مخافة التطويل
 اذ ليس هذا فصل الجردال واتساع المجال وقد وصف الله
 تعالى كلامه الذي هو القرآن بالتشابه والتماثل والاتصال
 والانفصال واخبرانه في اللوح المحفوظ وفي صدور الذين
 اوتوا العلم ووصفه بالذهاب والحدوث والنزول وغير
 ذلك من دلائل الحدث ومعاني المخلوق وبالله التوفيق
السؤال اع انه تعالى منزله عن طول الحوادث والآفات
 كحلول الاعراض في الاجسام بل هو سبحانه متصف بمقام
 الصفات فلا تغتريه التغيرات لان محل الحوادث لا يخلو
 عن حوادث تغترب عليه وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث
 وانما ثبت نعت الحوادث للاجسام من حيث تعرضها للتغايير
 وتقلب الاوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول
 التغير تعالى عن ذلك علوا كبيرا الثامن ان صفاته

تعالى هي هولا غيره ليس هناك معنى يفارقة او يلزمه
فقلنا الله تعالى موجودا ثابتا ليس هناك وجود غيره بخالفه
او يوافقه وقلنا الله تعالى حي اخبار عن الذات انها ليست
بميتة ولها التصرف في الغير وقلنا الله قادر اخبار عن الذات
انها ليست بعاجزة ولا يعجزها شيء وقلنا الله مرید اخبار
عن الذات انها غير مكرهة ولا يفوقها شيء وكذلك سائرها
وليس في ان نفينا عن الذات هذه الامور ما يقتضي ان معها
شي غيرها يقاومها فيضاهيها وشي غيرها تستعين به
او يكون جزءا منها وذلك محال في ذات الباري سبحانه والقديم
سبق الحدوث والعجز والحاجة وجوده فمن حصل له اسم
القدم حصلت له الالهوية والصفات الكاملة وذلك عن
غير الله منفى ولا قديم الاله ولا اله الا الله واستأثره بالكمال
ولم يبر الغير من النقصان وبالله التوفيق التاسع ان صفات
الله تعالى ليست معاني غيره ولا هي قائمة بذاته تعالى عن
ذلك وانما ذلك قول الاشعرية وهذا شبيه بقول المتكلمين
ان الاعراض حالة في الاجسام فلو جعلوا الاعراض قائمة بالجسم
والمعاني الذي ذكروها حالة في ذات الباري سبحانه لما زادوا
فاتوا على معنى قولهم هذا بالمعنى الموجود في الاجسام صراحا
ونخلوه ذات الباري سبحانه براحا فان قالوا انكم ابطلتم المعنى
المعقول في لغة العرب انهم اذا وصفوا انسانا بالشجاعة او
بالجبن او السخاء او البخل اثبتوها صفاتا غيره قلنا ان العرب
اذا وصفت شيئا بصفة انهم انما يتوجهون الى معنى تلك
الصفة وليس في لسانهم ما يقتضي انها هي هوا وغيره وانما

تدرك معرفة ذلك من وجه آخر من طريق من نظر في ذوات
العالم وعلى ان الجسمية صفة للجسم وليس في ذلك ما يقتضي
انها غير الجسم وكذلك العرضية صفة للعرض والخلق صفة
للخلق وهي هو وبالله التوفيق **الحاشي** ان هذه الصفات
التي ذكرناها من العلم والقدرة وسائرها غير متغايرة بينها
البيان فان قالوا العلم هو القدرة في سائرها قلنا هذا ممنوع من
جهة اللغة والتخاطب بين الناس ولو اطلقه انسان لما جاوز
خطاه اللغة وهو احسن حالا من اخطأ في صفات الله تعالى
اعلم ان هذه الصفات التي ذكرناها صفات ذات لم يزل الله تعالى
متصفا بها في الازل والحال اذ لو حدث العلم لكان قبله جاها
ولو حدثت القدرة لكان قبلها عاجزا ولو حدثت الحياة لكان
قبلها مواتا ولو حدثت الارادة لكان قبلها مستكرها ولو
حدث السمع والبصر لكان قبل ذلك اعشى اصم فبهذه صفات
ذاتها انخرمت منها صفة اختلت الالوهية فان
قال قائل ولو حدث الكلام لكان قبله اخرس فالخرس
ضد الكلام ونقيضه فالكلام اذا من صفات الذات
فيل له قد تقدم القول في ذلك ان كلام الله تعالى على
وجهين فكلامه الذي هو صفة ذاته يوصف به على نفي
الخرس عنه لانه تعالى متكلم ليس باخرس وليس الخرس بنقيض
الكلام وانما الخرس آفة وزمانه لا يستقيم معها الكلام كما ان
العجز آفة لا يستقيم معها الخلق وهما منفيان عنه تعالى
بالقدرة وانما ضد الكلام السكوت لانه قد يكون الحي ساكنا
لامتكلم ولا اخرس والوجه الثاني كلامه الذي هو القرآن

وسا تتركبه تعالى هو فعل من افعاله وخلق من خلقه اذ
وصفه الله تعالى بصفات الحدث كما قدمنا واعلم انه لا يجوز
ان يقال الله سبحانه علم بعلم وقدرة في ساثرها لانه يوهم
عليه الاستعانة بها تعالى عن ذلك وانما يقال علم بنفسه
وبذاته وكذلك ساثرها وبالله التوفيق *

* (الباب الثالث) * في افعاله تعالى ومدارها يحتمل
على عشرة اصول وهي ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
وانها مكتسبة للعباد وانها مرادة لله تعالى وانه متفضل
بالخلق وان له تكليف العقلاء وان ايلام البري عدل منه تعالى
وانه لا يجب عليه رعاية الاصلح وانه لا واجب الا بالشرع وان
بعثه الانبياء جائز وان نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
ثابتة مؤكدة بالمعجزات وبالله التوفيق * (الاصل الاول) *
العلم بان كل حادث في العالم فهو خلقه وفعله واختراعه لا خالق
له سواه ولا محدث الا اياه خلق الخلق وصنعتهم واوجد
قدرتهم وحركتهم فجميع افعال العباد مخلوقة له ومتعلقة
بقدرته تصديقا لقوله تعالى خالق كل شئ وقوله والله خلقكم
وما تعملون وقوله تعالى واسروا قولكم او اجهروا به انه عليم
بذات الصدور الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير امر العباد
بالتمرز في اقوالهم واسرارهم وضماثرهم لعله موارد افعالهم
واستدل على العلم بالخلق وكيف لا يكون لفعل العبد خالق
وهو سبحانه يقول وقد رنا فيها السير وقال وانه هو اضعك
وابكى وقدرته تعالى تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة
ابدان العباد والحركات متماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها

فما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون بعض مع تماثلها
 او كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع والخلق وقد يصدر
 من العنكبوت والنمل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات
 ما يتحير فيه عقول ذوى الالباب فكيف انفردت هي بخلقها
 واختراعها دون رب الارباب جل جلاله وهي غير عالمة بتفصيل
 ما يصدر منها من الاكتساب هيتها^ت هيتها^ت دللت المخلوقات على
 انفراد جبار الارض والسموات بالخلق والاختراع والانشاء
 والابتداء والايجاد والابداع * (الاصل الثاني) * ان انفراد
 الله سبحانه باختراع حركات العباد وسكناتهم لا يخرجها عن
 كونها مقدرة للعباد على سبيل الاكتساب فالله سبحانه خلق
 القدرة والمقدور جميعا والكسب والمكتسب جميعا فاما القدرة
 فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكسب له واما الحركة
 فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له فانها خلقت مقدورة
 بقدرة هي وصفه فكانت للحركة نسبة الى صفة اخرى تسمى
 قدرة فسميت باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف يكون الفعل
 جبرا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة
 والرعدة الضرورية او يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علمه بتفصيل
 اجزاء الحركات المكتسبة واعدادها فاذا بطل الطرفان لم يبق الا
 الاقتصار في الاعتقاد وهوانها مقدورة بقدرة الله تعالى
 اختراعا وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنها
 بالاكتساب وقد قال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم
 فاضاف القتل الى العباد والتعذيب الى نفسه في فعل واحد
 والتعذيب هو عين القتل بل صرح وقال فلم تقتلوهم ولكن

الله قتلهم الى قوله ولكن الله رمى وهو جمع بين النفي والاثبات
 ظاهرا فكانه قال ومارميت بالمعنى الذى يكون به الرب راميا
 اذ رميت بالمعنى الذى يكون به العبد راميا فرد تعالى في هذه
 الآية على المعتزلة والمجبرة جميعا ولانه ليس من ضرورة تعلق
 القدرة بالمقدور ان يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى
 في الازل كانت متعلقة بالخلق ولم يكن الاختراع باصلا
 بها وهى عند الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق فيه يظهر
 ان تعلق القدرة ليس مخصوصا بحصول المقدور بها فافهم فانه
 معنى غامض وبالله التوفيق * (الاصل الثالث) * ان فعل
 العبد وان كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كونه مراد الله سبحانه
 فلا تجزى في الملك والملاكوطة طريقة عين ولا فلتة خاطرة ولا لفتة
 ناظر الا بقضاء الله تعالى وقدره وبارادته ومشيشته فمنه الخير
 والمشر والنفع والضرو والاسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز
 والخسر والفواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان
 لاواد لقضائه ولا معقب لحكمه يضل من يشاء ويهدى من يشاء
 لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ويدل عليه من النقل قول الامة
 قاطبة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقول الله سبحانه ولو
 شئنا لآتينا كل نفس هداها ولو شاء الله لهدى الناس جميعا
 ويدل عليه من جهة العقل ان المعاصى والجرايم ان كان الله يكرها
 ولا يريد ها وانما هى جارية على وفق ارادة ابليس لعنه الله مع
 انه عدو لله سبحانه والجارى على وفق ارادة العدو اكثر من
 الجارى على وفق ارادته فليت شعري كيف يستجيز المسلم ان
 يرد ملك الجبار ذى الجلال والاكرام الى رتبة لوردها سيد

ضيعة لاستتكتف منها اذ لو كان ما يستمر لعد والسيد في قرية
 اكثر ما يستمر له لاستتكتف من سيادته وتبراعن ولايته
 والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار على قياد قول
 المبتدعة على خلاف ارادة الخالق وهذا غاية الضعيف والعجز
 تعالى رب العالمين عن قول الظالمين علوا كبيرا شعر منها ثبت
 ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى صح انها مرادة له فان قيل كيف
 ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد قلنا الامر غير الارادة ولذلك اذا
 ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد
 عبده عليه فكذب السلطان فاراد اظهار رجته بان يأمر عبده
 بفعل ويخالفه بين يديه فقال له اسرج هذه الدابة بمشهد
 من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امثاله ولولم يكن امرا لما كان
 عذره عند السلطان متمهدا ولو كان مريدا لامثاله لكان
 مريدا لهلاك نفسه وهو محال * (الاصل الرابع) * ان الله تعالى
 متفضل بالخلق والاختراع ومنطوق بتكليف العباد ولم يكن الخلق
 والتكليف واجبا عليه خلا للمعزلة الذين زعموا ان التكليف
 لا يكون الا من طريق مصلحة العباد واستدل ابو يعقوب على فساد
 قولهم هذا بقول الله سبحانه فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم
 طيبات احلت لهم قال وهذا تكليف عقوبة لا مثوبة وهذا في حق
 الله سبحانه محال اذ هو الموجب والامر والناهي سبحانه وكيف
 يتعرض لايجاب او يتعرض للزوم وخطاب والمراد بالواجب احد
 امرين اما الفعل الذي في تركه ضرر اما آجل كما يقال يجب على العبد
 ان يطيع الله تعالى او ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان ان
 يشرب حتى لا يموت واما ان يراد به الذي يؤدي عدمه الى محال

كما يقال وجود المعدوم واجب اذ عدمه يؤدي الى محال وهو
ان يصير العلم جهلا فان اراد الخصم بان الخلق واجب على الله تعالى
على المعنى الاول فقد عرضه للاضرار وان اراد به المعنى الثاني
فهو مسلم اذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وان اراد به
معنى ثالثا فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عبادة كلام
فاسد فانه اذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب
في حقه معنى ثم ان مصلحة العباد في ان يخلقهم في الجنة واما
ان يخلقهم في دار البلايا ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر
العقاب وهو العرض للحساب فما في ذلك غبطة عند ذوم
الالباب * (الاصح الخامس) * ان الله سبحانه تكليف العباد
اذركب فيهم العقول السالمة من الآفات وليس من الحكمة
اهمالهم مع العقول لان ذلك يؤدي الى اباحة الشتم والاجترار
عليه بما ليس من اهل فكيف وقد نزه الجليل سبحانه نفسه عن
هذه الصفة فقال انما خلقناكم عبثا الآية وقال تعالى
ايحسب الانسان ان يترك سدى ما يمهلا لا يؤمر ولا ينهى فكما
انه ليس من الحكمة تكليف من انعمى من العقل والتمييز اذ
كان ذلك بمنزلة تكليف الاصم السمع وبمنزلة تكليف الاخرس
النطق فكذلك ليس من الحكمة اهماله مع العقل والتمييز وقد
زعمت الاشعرية او غيرهم انه يجوز على الله سبحانه تكليف
العباد ما لا يطيقونه ولم تجز ذلك المعتزلة فيما حكى عنهم والله
اعلم واستدل من اجاز ذلك انه قال لو لم يسغ ذلك لاستحال
سؤال دفعه قال وقد حكى الرب سبحانه عن عباده انهم سألوه
دفع ما لا يطيقونه فقال مخبر عنهم فقالوا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة

لنا بر قالوا ولان الله تعالى اخبر نبيه عليه السلام ان ابا
جهل لا يصدق ثم امره تعالى ان يصدق نبيه عليه السلام
في جميع اقواله قالوا وقد كان في جملة اقواله انه لا يصدق
فكيف يصدق في انه لا يصدق قالوا فهذا محال وجوده
وقول المعتزلة عندي في هذا اقرب الى الصواب والله اعلم
* (الاصل السادس) * واختلفوا هل يجوز على الله سبحانه
ايلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم منهم سابق ولا عوض
ثواب لهم لاحق فمنعت المعتزلة ذلك واجازته الاشعرية
او غيرهم واستدلوا بان قالوا ان الله تعالى التصرف في ملكه
ولا يتصور ان يعد تصرفه ملكه قالوا والظلم انما هو عبارة عن
التصرف في ملك الغير وهو محال على الله سبحانه فانه لا يصادف
لغيره ملك حتى يكون تصرفه فيه ظلما واستدلوا ايضا على
جواز ذلك بذيبح البهايم وذلك ايلام لها وبما صاب عليها من
انواع العذاب من جهة الادميين ولم تتقدم لها قبل ذلك جريمة
ولا لها في الآخرة ثواب وليت شعري كيف قولهم في المجبرة
الذين زعموا ان الله اجبرهم على افعالهم ثم عذبهم عليها اوصفوه
بقولهم هذا بالظلم ام لا والله اعلم وقولنا في هذا وغيره من جميع
ما يسع جهله قول المسلمين وبالله التوفيق * (الاصل السابع) *
ان الله سبحانه يفعل ما يشاء بعباده فلا يجب عليه رعاية
الاصحاح لهم في ذلك لما ذكرناه من انه لا يجب عليه شيء بل لا
يعقل في حقه الرجوب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون
ولا اتفاق الجميع ان الامر في مقتضى اللغة لا يفيد حسن المأمور
ولا النهي قبح المنهي عنه ان هذا حسن وان هذا قبيح وانما

يعلمان من جهة الشرع ولا يعلمان من جهة المصلحة خلافا
 للمقدرية الذين يقولون ان الله عز وجل لا يكلف عباده الا من
 جهة المصلحة وفي كتاب الغزالي قال في هذه المسئلة وليت
 شعري بم يجب المعتزلي في قوله ان الاصلح واجب على الله
 تعالى فقال بم يجب عن مسئلة نفرضها عليه وهو ان تفرض
 مناظرة في الآخرة بين صبي مات مسلما وبالغ مات مسلما
 فان الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لانه
 تعب بالايمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند
 المعتزلي فلو قال الصبي يا رب لم رفعت منزلته علي فيقول
 الرب تعالى لانه بلغ واجتهد في الطاعات فيقول الصبي انت
 امتني في الصبا فكان يجب ان تدعيم حياتي حتى ابلغ فاجتهد
 فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بتطويل العمر دون
 فلم فضله فيقول الله تعالى لاني علمت انك لو بلغت لا شركت
 او عصيت فكان الاصلح لك الموت في الصبا هذا عذر المعتزلي
 عن الله عز وجل قال فعند هذا ينادى الكفار من دركات لظى
 ويقولون اما علمت انا اذا بلغنا اشركنا فها امتنا في الصبا
 فاننا رضينا بما دون منزلة الصبي المسلم فبم يجب عن ذلك
 اهل يجب عند هذا القطع بان الامور الالهية تتعالى
 بحكم الجلال عن ان توزن بميزان اهل الاعتراف وبالله التوفيق
 * (الاصل الثامن) بان معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة
 بايجاب الله تعالى وشرعه لا بمجرد العقل خلافا للمعتزلة لان
 العقل ان اوجب الطاعة فلا يخلو اما ان يوجبها لغير فائدة
 وهو محال لان العقل لا يوجب العبث واما ان يوجبها لفائدة

وغرض وذلك لا يخلو اما ان يرجع الى غرض المعبود وذلك محال
 فانه يتقدس عن الاغراض والفوائد بل الكفر والايمان والطاعة
 والعصيان في حقه سياتان واما ان يرجع الى غرض العبد وهو
 محال لانه لا غرض له في الحال بل يتعب به وينصرف عن الشهوات
 بسببه وليس في المثال الا الثواب ومن اين يعلم ان الله يثيب
 على المعرفة والطاعة ولا يعاقب عليها مع ان الطاعة والمعصية
 في حقه سياتان اذ ليس له الى احدهما ميل ولا لاحدهما به
 اختصاص وانما عرف تمييز ذلك بالشرع ولقد زل من اخذ
 هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق المخلوق
 بين الشكر والكفر ان لماله التلذذ باحدهما دون الآخر فأت
 قيل فاذا لم يجب النظر والمعرفة الا بالشرع والشرع لا يستقر
 الا بنظر المكلف فيه فاذا قال المكلف للنبي ان العقل ليس
 بوجوب على النظر والشرع لا يثبت الا بالنظر ولست اقدم على
 النظر اذ افئودي ذلك الى الختام الرسول قلنا هذا ايضا هي
 قول القائل للواقف في موضع من المواضع ان وراءك سبعاً
 صارياً فان لم تنزع عن المكان قتلك وان التفت وراءك ونظرت
 عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم التفت
 وراءي ولا التفت وراءي ولا انظر ما لم يثبت صدقك فيدل
 هذا على حماقة هذا القائل وتعرضه للهلاك ولا ضرر فيه على
 الهادي المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول وراءكم
 الموت ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة ان لم تأخذوا
 منها حذركم وتعرفون صدقي بالالتفات الى معجزتي فمن التفت
 عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت واصر هلك وتردى ولا

ضرر على ان هلك الناس كلهم اجمعون وانما على البلاغ المبين
 والشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد
 فهم كلامه والاحاطة بما كان ما يقوله في المستقبل والطبع
 يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا ان في تركه
 ضررا ومعنى كون الشرع موجبا انه معرف بالضرر المتوقع فان
 العقل لا يهدي الى التعرض للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات
 فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقرير الواجب ولو لا خوف
 العقاب على ترك ما امر به لم يكن الوجوب ثابتا اذ لا معنى للواجب
 الا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة والله اعلم * (الاصل التاسع) *
 انه ليس يستحيل بعثه تعالى للانبياء عليهم السلام خلافا للبرهنة
 حيث قالوا لا فائدة في بعثهم اذ لا يخلو ما جاؤا به ان يكون موافقا
 للعقل ومخالفا له فحال ان يخالف الشرع العقل وان كان موافقا
 لما في العقل ففي العقل كفاية عنهم فالحجة عليهم ان العقل يهدي
 الى الافعال المنجية في الآخرة كما يهدي الى الادوية المفيدة للصحة
 في الدنيا فحاجة الخلق الى الانبياء كحاجتهم الى الاطباء فكما يعرف
 صدق الطبيب بالتجربة كذلك يعرف صدق الرسول بالمعجزة
 والله اعلم * (الاصل العاشر) * ان الله سبحانه قد ارسل محمدا
 ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وناسخا لما قبله
 من شرائع اليهود والنصارى والصائبين وايده بالمعجزات الظاهرة
 والآيات الباهرة كانشقاق القمر وتسليم الحصا وانطاق العجا
 وما تفجر من بين اصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تخدا
 مع كافة العرب القرآن فانهم مع تمييزهم بالفصاحة وابداعة
 تعرضوا لسبه ونهيه وقتله ولم يقدروا على معارضته بمثله

اذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظامه هذا مع ما
 فيه من اخبار الاولين مع كونه عليه السلام امياً غير ممارس
 للكتب والانباء عن الغيب في امور تحقق صدقه في الاستقبال
 كقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين حلقين رؤوسكم
 ومقصرين وكقوله تعالى ألم غلبت الروم في ادنى الارض وهم من
 بعد غلبهم سيفعلون ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسول
 ان كل ما عجز عنه البشر لم يكن الا فعلا لله تعالى فمهما كان مقرونا
 بتحدى الرسول عليه السلام نزل منزلة قول الله تعالى صدق
 رسولي وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رعيته اخ
 رسول الملك فانه مهما قال للملك ان كنت صادقا فقم على سريرك
 ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين
 علم ضروري بان ذلك نازل منزلة قوله صدقت وبالله التوفيق
 * (الباب الرابع في تصديق الرسول عليه السلام) *
 فيما ورد على لسانه من عند ربه تعالى اعلم ان هذا الباب يحتوى على
 مقدمة وعشرين مسألة تجرى مجرى الاصول والامهات في الاعتقاد
 الوارد على لسان الرسول في السمعيات اما المقدمة فهو ان تعلم
 ان جملة التوحيد واجبة على كل عاقل مكلف وهي ثلاث جمل لا
 يستغنى بعضها عن بعض وهي شهادة ان لا اله الا الله وان
 محمدا رسول الله وان ما جاء به حق من عند الله فهذه الثلاث جمل
 لا يسع جهلها كل عاقل مكلف عند اول بلوغه ولا يخرج من
 الشرك ما لم يأت بها نطقا باللسان واعتقادا بالجنان لقول الله
 تعالى امنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا ولقوله عليه
 السلام لا اله الا الله حتى يؤمن باربع شهادة ان لا اله الا الله

وانى رسول الله وانه بعثنى بالحق والبعث بعد الموت والقدر
فاذا اتى للعبد بهذه الجملة فقد تم ايمانه فيما بينه وبين الناس
واختلفوا فيما بينه وبين الله فقال بعض العلماء قد تم ايمانه فيما
بينه وبين الله وفيما بينه وبين الناس روى هذا عن الامام
عبد الرحمن بن رستم وعمر بن بن فطح وغيرهما هذا هو الا شهر
من دعوة الرسول عليه السلام اجلاف العرب والا وفق لما عليه
او اثل الامة قبل وقوع الافتراق فلما وقعت الفرقة وتوزعت
الامة شرعت ائمة المذاهب عقائد لا يتباعها فيها زيادة تحتوى
على بعض اعتقاداتها فرأى مشايخ المسلمين حين تمسكوا بأشار
السلف الصالحين واعتصموا بحبل الله المتين ومن سيرة الاولين
وعقائدهم بالمنهج المبين ان النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا
الله محمد رسول الله وما جاء به حق ليس له طائل ومحصل ان لم
يتحقق بتسديق القلب بما تضمنته الجملة من الوظائف والاصول
فجمعوا في ذلك بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول وعرفوا
ان كلتي الشهادة على ايجازهما تتضمنان اثبات ذات الاله سبحانه
واثبات صفاته واثبات افعاله واثبات صدق الرسول بما جاء
به فقالوا لا يتم ايمان المكلف حتى ياتي بعشر كلمات وانا ان شاء
الله اضيف اليها بعض ما ورد به الشرع من السمعيات فله رسم
ها هنا عشرين مسألة تجرى مجرى الامهات في اصول الاعتقادات
احدها العلم بان ورود الموت حق على كل مخلوق من سكا الارض
والسموات وما بينهما من جميع الحيوانات وان كل نفس ذائقة
الموت وسالكة سبيل الفوت وفي الخبر ان ملك الموت وملك
الحياة تناظرا فقال ملك الموت انا اميت الاحياء وقال ملك

الحياة انا احى الاموات فاوحى الله اليها كونا على عملكما
وما سخر تما له من الصنع وانا المميت والمحيى لامييت ولا يحيى
سواى واختلفوا في كيفية قبض الروح فقال بعض العلماء ان
ملك الموت للروح بمنزلة حجر المغنيطس في جذب الحديد وانه
اذا ظهر الملك للروح طار اليه وقال قوم الله تعالى يخرج الروح
فيتلقاها الملك والصحيح ان الله سبحانه هو الذى يحيى ويميت
وهو اعلم بكيفية ذلك والثانية العلم بان قيام الساعة حق
وانها آتية لا ريب فيها وهى مما استأثر الله بعلمه لم يطلع عليها
احد من خلقه كما قال تعالى ان الله عنده علم الساعة وقال
تعالى يستلونك عن الساعة ايان مرساها قل انما اعلمها عند ربى
الآية يعنى الساعة التى تقوم فيها القيامة وفى الحديث بين
النفختين اربعون سنة او ما شاء الله فالاولى يميت الله تعالى
فيها كل حي والثانية يحيى الله تعالى فيها كل ميت والثالثة
اعتقاد كون البعث بعد الموت يوم الحشر والنشر وقد ورد بها
الشرع وهو حق والتصديق به واجب لانه فى العقل ممكن
ومعناه الاعادة بعد الافناء قال الله سبحانه كما بدأنا اول
خلق نعيده وذلك مقدور الله تعالى كابتهاء الاشياء قال الله
تعالى من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى انشاها اول
مرة فدلنا بالابتداء على الاعادة وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم
الا كنفس واحدة والاعادة ابتداء ثان وهو ممكن كالأول
فيحشر اجساد المكلفين مع ارواحها خلافا للمحدين من اليهود
والنصارى والفلاسفة الزاعمين ان الارواح تحشر دون اجسادها
وبالله التوفيق والرابعة سؤال الملوكين وهما منكر ونكير وقد ورد

بهما الاخبار وفلك ممكن في العقل اذ ليس يستدعي الا إعادة
 الحياة الى جزء من الاجزاء الذي به يفهم الخطاب ولا يدفع
 ذلك بما يشاهد من سكون اجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال
 فان النائم ساكن بظاهرة ويدرك في باطنه الآلام واللذات
 ما يحس تأثيره عند انتباهه من النوم وكان يسمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كلام جبريل عليه السلام ويشاهد
 ومن حوله لا يسمعون ولا يرون ولا يحيطون بشئ من علمه
 الا بما شاء الله تعالى فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم
 يدركوه والله اعلم والخامسة عذاب القبر وقد ورد الشرع
 به قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا الى قوله
 اشد العذاب وقد اشتهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومن السلف الصالحين الاستعاذة بالله من عذاب القبر
 قال تصديق به ممكن ولا يمنع منه تفرق اجزاء الميت في بطون
 السباع وحوصل الطير فان المدرك لألم العذاب اجزاء مخصوصة
 يقدر الله تعالى على إعادة الادراك اليها والله اعلم * (المسئلة
 السادسة) * الميزان قال الله سبحانه فمن ثقلت موازينه
 ومن خفت موازينه فقال اصحابنا ومن وافقهم ميزان الاعمال
 تميزها وتفصيلها ووزن النيات المعتمدة لها دليله والوزن
 يومئذ الحق فيثقل الحق يوم القيامة لصاحبه فينجو به كما
 ثقل على نفسه في الدنيا فتحمله فيخف الباطل عند الوزن
 لصاحبه فيهلك به كما خف على نفسه في الدنيا فارتكبه
 ولان الاعمال اعراض لا تظهر للعيان فتوزن بالميزان وانما
 وزنها تميزها وتفصيلها والمجازات بها هذا هو المعروف

في لغة العرب يقول الرجل لصاحبه زن كلامك وامورك كما
قال القائل *

وزن الكلام اذ انطقت وائما * يبدى عيوب ذوى العقول المنطق
وقال ابوبلاد رحمه الله

انى وزنت الذى يبغى بعاجلة * تقنى وشيكا فلا والله ما اتزنا
في امثال هذا كثير هذا قول اصحابنا و قال مخالفهم انه ميزان
على الحقيقة ذو كفتين ولسان عظمه مثل طباق السموات
والارض توزن فيه الاعمال تطرح فيه صحائف الحسنات
في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها
عند الله تحقيقا لتام العدل وتطرح صحائف السيئات في كفة
الظلمة فيخف بها الميزان واستدلوا بالآية المتقدمة واخوانها
فقالوا ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجاتها
عند الله فتصير مقادير الاعمال معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل
في العقاب والفضل في العفو وتضعيف الاعمال والله اعلم *

السابعة الصراط وقد ورد به القرآن فقال اصحابنا الصراط
هو طريق الاسلام ودليله انك لتهدى الى صراط مستقيم
وقوله اهدنا الصراط المستقيم في امثالها واستدلوا بقول
الشاعر وقيل هو جري *

امير المؤمنين على صراط * اذا عوج الموارد مستقيم
وقال آخر *

اكر على الحور بين مهري * لاجلهم على وضع الصراط
هنا رجل يقاتل ابا بلال رحمه الله فاخذ فاوتي به ابي بلال
مرداس فاعتذرا انه لم يخرج لقتاله فاطلقه ثم عاد فاوتي

به فقتله فقد كان اعتذرفقال ابو بلال مرداس المؤمن لا
 يوسع من حجر افعا مرتين فقال مخالفونا الصراط هو جسر
 ممدود على متن جهنم اذق من الشعر واحد من السيف
 نزل عليه اقدام الكافرين فيهبون بهم الى النار وتثبت عليه
 اقدام المسلمين فيعبرون عليه على تفاوت درجاتهم منهم
 من يمر كالريح وكالبرق وكالفرس الجواد وكالمسرع وغير
 ذلك والذي عندي والله اعلم ان الصراط المذكور في القرآن
 على وجهين احدهما طريق الاسلام كما قدمنا والثاني انه
 الجسر الموضوع على متن جهنم المرتب عليه القناطر السبع التي
 هي مراصد ومحابس للعباد حتى يسئلوا عن السبع السؤالات
 المشهورة هذا مشهور في كتب اصحابنا ويدل على هذا قول الله
 تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوهم انهم مسئولون اذ
 يستحيل حمل الصراط المذكور ها هنا على طريق الاسلام والله
 اعلم فهذا ممكن في العقل لانه ليس فيه ما يحيله ولا في الشرع
 ما يبطله فان القادر على ان يطير الطير في الهواء قادر على ان يسير
 الانسان على الصراط والله اعلم بكيفيته الثامنة الحساب
 والايمان بدواجب قال الله سبحانه وان كان مثقال حبة من
 خردل اتيانها وكفى بنا حاسبين وحساب الله تعالى
 يومئذ فصل وتميز لا يشغله حساب احد عن احد كما لا
 يشغله رزق احد عن احد في قيل لعل كيف يحاسب الله العباد
 على كثرة عددهم فقال كما يوزقهم على كثرة عددهم ويتفاوت
 الخلق في الحساب من مناقش فيه الى مسامح والى من يدخل
 الجنة بغير حساب وهم المقربون فيسئل الله تعالى من شاء

من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن
 تكذيب المرسلين ويستل اهل البدع عما حدثوا من بدعهم
 وعما تركوا من سنة نبيهم عليه السلام ويستل المسلمين عن
 الاعمال كما قال تعالى فوريك لنسئلتهم اجمعين الآية وقال
 تعالى والله سريع الحساب عن الحسن قال اسرع من لمح البصر
 وفي الخبر ان الله تعالى يحاسب في قدر حلب شاة ومعنى
 الحساب تعريف الله تعالى عباده بمقادير الجزاء على اعمالهم
 وتذكيره اياهم ما قد نسوه كما قال يوم يبعثهم الله الى قوله
 احصاه الله ونسوه التاسعة الشفاعة وهي حق فمن كذب
 بها فقد كذب القرآن وهي المقام المحمود قال الله لنبيه عليه
 السلام عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا يحمد فيه الاولون
 والآخرين يحمد الاولون بما فتح لهم من الشفاعة وكانت مخزونة
 لا يصل اليها احد حتى يفتحها النبي عليه السلام ويحمد الاخرون
 حيث نجاهم الله من هول المقام والشفاعة انما هي للمسلمين
 الذين ماتوا على الطاعة لان الله سبحانه يقول لا يملكون الشفاعة
 الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعني بالعمل الصالح في امثالها
 وقال تعالى مخبرا عن اهل النار فما لنا من شافعين ولا صديق
 حميم في امثالها وكان جابر بن زيد رحمه الله يحلف ما لا هل
 الكبار من شفاعة وكان يقول والله ما شفاعة الملائكة
 والنبیین والمؤمنين الا للتائبين وكان يقول ما نالت دعوة
 مؤمن منافقا قط والشفاعة ليست لمن استوجب العقاب
 فيصير بها الى الثواب ولكن الشفاعة للمؤمنين زيادة لهم في
 الثواب وتشريف في المنازل وبالله التوفيق العاشرة

الحوض المورود حوض محمد صلى الله عليه وسلم قد استفاض
الحديث به كقوله عليه السلام وليذاذن رجال من امتي على
حوضي الحديث في امثالها وقد فسر ذلك في قوله عز وجل اننا
اعطيناك الكوثر في بعض الاقوال ان الكوثر نهر في الجنة يصب
منه ميزابان في حوض النبي عليه السلام يشرب منه المؤمنون
قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط من شرب منه شربة فلا
يظأ بعدها حتى يدخل الجنة عرضه مسيرة شهر اشهد بياضها
من اللبن واحلا من العسل حوله اباريق عدد نجوم السماء والله
اعلم الحادية عشر الجنة والنار وهما مما يجب اعتقاد كونها على
كل مكلف واختلفوا هل هما مخلوقتان ام لا فقالت طائفة هما
مخلوقتان واستدلوا بقوله تعالى في الجنة اعدت للنافقين وفي
النار اعدت للكافرين قالوا والمعد لا يكون الا حاضرا مع ما
ورد في ذلك من الاحاديث وقالوا يجب اجراء جميع ذلك على
الظاهر اذ لا استحالة فيه وقال آخرون ليستا مخلوقتين اذ
لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء والقول الاول عندنا
اقرب الى الصواب وقد قال تعالى حكاية عن نبيه عليه السلام
ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى
يعني محمدا رأى جبريل عليه السلام وقد وجدت في بعض الآثار
اصحابنا من اهل المشرق انه روى عن الحسن او غيره عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال الجنة مخلوقة وهي في السماء والنار مخلوقة
وهي في الارض والله اعلم وجواب بعض اصحابنا في ذلك ان
كانتا كانتا وان لم تكونا فستكونا والجنة حق مع ما فيها من المأكول
والمشروب والمنكوح والملبوس وساثر الملاحة المحسوسة ونحو ذلك

وسعادة وغير ذلك قد سبق به قضاء الله سبحانه وقدره
في ازليته قبل وجود عينه فظهر جميع ذلك بحكمة الله سبحانه
على وفق تقديره كل شئ من ذلك في وقته من غير زيادة ولا
نقصان ولا تاخير لشيئ منه عند وقته ولا تقديم ولا تبديل
في المقدور ولا تحويل في المحتوم فكل ما ظهر وجوده بعد عدمه
من اصناف الخلائق في ملك الله تعالى فقد سبق به قضاءه
وقدره فالارزاق مقسومة والآثار محتومة والا نفاس
معدودة والاجال محدودة لا يستأخر شئ عن اجله
ولا يسبقه ولا يموت احد دون ان يستكمل رزقه ولا
يتعدى ما قدر له كل ميسر لما خلق له من خلق للنعيم يسر
لليسر ومن خلق للهميم يسر للهميم كل ذلك بقضائه
وقدره لا يخرج شئ عن تقديره ولا تتحرك ذرة فما فوقها
في ظلمات الارض الا بقضاءه وقدره فلي المكلف ان يؤمن
بهذا ويتيقن به ويعلم ان ما اصابه لم يكن لخطيه وما
اخطاه لم يكن ليصيبه كما صح في النقل عنه عليه السلام
انه قال لعبادة بن الصامت انك لن تجد ولن تبلغ حقيقة
الايمان حتى تؤمن بالقدر خيره وشره انه من الله فقال
يا رسول الله كيف لي ان اؤمن بالقدر خيره وشره قال ان تعلم
ان ما اخطاك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن لخطبك
فان مت على ذلك دخلت النار وبالله التوفيق السادسة عشر
في معنى التوحيد والشرك وذلك مما يجب على العبد معرفة ايضا
لانهم قالوا لا يعرف الا شياء من لا يعرف حقائقها اما التوحيد
فمعناه افراد الرب سبحانه عن الخلق وجميع معانيهم وترك النسوية

بينه وبين العباد في جميع افعالهم وصفاتهم فحقيقة المعرفة به
 سبحانه ان تعلم ان الاشياء لا تشبهه ولا يشبهها من جميع الجهات
 في اسم ولا صفة ولا ذات ولا فعل لانه لو اشبه شيئا من الاشياء
 ولو في اقل قليل لدخل عليه العجز من تلك الصفة فلهذا وجب
 على المكلف ان يعرف حقيقة الوجدانية لله تعالى ويصفه بما
 يليق به من الصفات ويبقى عنه شبه الاشياء من جميع الجهات
 ولما الشرك فمعناه التساوي في الآذوات والصفات ومعناه
 في الله تعالى التسوية بينه وبين خلقه في الذوات والصفات
 والافعال قال الله سبحانه اذ تسويكم رب العالمين الآية اي في
 العبادة والتعظيم واثبت الألوهية والشرك اذا على وجهين
 مجرود ومساوات ويتصرف على وجوه تركت ذكرها مخافة
 التظويل لان أكثر هذا الباب موجود في كتابنا المسمى قواعد
 الاسلام وفي غيره وبالله التوفيق السابعة عشر فرما بين
 كبرائر الشرك وكبرائر النفاق وقد شدد اصحابنا فيمن لم يفرق
 بينهما ان يبلغه ذلك الى الشرك والفرز بينهما الكاذب على الله منا
 والمكذب لله مشرك فالكاذب على الله مثل اهل الخلاف الذين
 كذبوا على الله فتاوا لو اكتبه على غير تاويله في جميع ما كفرهم
 به المسلمون مثل ادعائهم الروية لله سبحانه في الآخرة بتاويل
 الخطاء وكنفهم خلق القرآن ونفهم تخليد اهل الكبار من
 هذه الامة في النار بتاويل الخطاء وغير ذلك مما يطول به الكتاب
 واما المكذب لله تعالى فهو مثل اهل الاتحاد الذين انكروا الله سبحانه
 وكذلك كل من انكر وجهها من وجوه التوحيد الذي لا يسع جهله
 او حرها من القرآن او فرضا منصوفا فيه او حلل حراما منصوفا

تحريمه في القرآن او حرم حلالا منصوصا فيه مما يطول شرح تلك
 المعاني فهو مشرك وبالله التوفيق الثامنة عشر وما يجب على
 المكلف ان يعلم ان الله امر بطاعته واوجب عليها ثوابا ونهى
 عن معصيته واوجب عليها عقابا ويعلم الاسلام والمسلمين
 والكفر والكافرين ويعلم تحريم دماء المسلمين واموالهم وسبي
 ذراريهم بالتوحيد الذي معهم ويعلم تحليل دماء ما ذكرنا من
 المشركين بالشرك الذي معهم ويعلم ان الله تعالى ممتن على العباد
 بتكليفه اياهم طاعته وممتن بسائر نفعه عليهم ويعلم ان المخلوقا
 دلائل على الله سبحانه ويخاف من عقاب الله تعالى ويطمع في
 ثوابه وبالله التوفيق التاسعة عشر الولاية والبراءة في الجملة
 وهما سواء لا عذر لمن جعلها وهما واجبتان على كل مكلف عند
 حال بلوغه وذلك ان يتولى الله سبحانه واولياءه المسلمين
 من الثقلين اجمعين من الاولين والآخرين الى يوم الدين ويتبرا
 من جميع اعداء الله من الاولين والآخرين الى يوم الدين فهذا
 واجب على كل مكلف في جملة اعتقاده للدين حتى يقع عليه
 الفرض في شخص معين اذا صح له فيه ما يوجب ولايته او براءته
 لان الحكم النقلي يشهد ان الامور ثلاثة امر بان رشده فاتبعوه
 وامر بان عينه فاجتنبوه وامر اشكل عليكم فكلوه الى الله تعالى
 وبالله التوفيق العشرون في معرفة الملل واحكامها وذلك واجب
 على كل مكلف في اول حال بلوغه وشدد اصحابنا فيمن جهل ذلك
 ان يبلغه الى الشرك وشرح هذه الملل واحكامها موجود في كتابنا
 المسى بآثاره الاسلام وفي غيره من كتب اصحابنا فمن اراد
 معرفة فليطلبها هناك فانه لا معنى لاعادة شرحها ههنا

وبالله التوفيق * (فصل ١٢) * اعلم ان التوحيد لا يبقى
 في الشرع مطلقا ولكن لا بد له ان يتقيد بسبع تقييدات
 منها ان يكون صادرا من المكلف عن علم محقق لا عن جهل
 ومنها ان يكون عن يقين لا عن شك ومنها ان يكون عن اخلاص
 لا عن شرك ومنها ان يكون مقرونا معه العمل والابطل والخلل
 ومنها ان يصدر عن القلب واللسان جميعا ومنها ان يتكلم به
 ابتغاء وجه الله تعالى من غير طمع في الدنيا ولا خوف من
 اهلها ومنها ان يستصحب حاله ويثبت عليه حتى يموت
 لا مبدلا ولا مغيرا وبالله التوفيق وكل هذه التقييدات
 ورد بها الحديث تركتها مخافة التطويل والله اعلم * (مسئلة)
 من كتاب الضياء وقيل جعل دين الله تعالى في هذه الاشياء
 الخمسة اولها المعرفة بالله تعالى والتوحيد له مع اداء فرائض
 الله في اوقاتها بكاملها واجتناب الكبائر ولاية اهل الطاعة
 من المكلفين جميعا وفراى بالقلب من لدن آدم الى ان يفتي
 الخلق هذه الجملة دين المسلمين من الاولين والآخرين وهذه
 الخصال الخمس فرض على الخلق من ترك خصلة منها فقد كفر
 قال وينبغي للعبد ان يتوب ويرجع الى ما خرج منه ان كان
 وقع شك منه في التوحيد او رياء في فريضة او تهاون بركوب
 كبيرة ويقول آمنت انه لا اله الا الله وحده لا شريك له وان
 محمدا عبده ورسوله وان ما جاء به حق من عند الله وان من
 نصي الله ورسوله حيا كان او ميتا فمات ولم يتب فان الله
 تعالى سيدخله النار خالدا فيها و آمنت بملائكة الله ورسوله
 وكتبه واليوم الآخر والجنة والنار بدوامها لمن دخلها وان

هذا الثواب والعقاب بعد الموت والمبعث وأنه ليس للإنسان
عنه إلا ما سعى أن كان خيرا فخير دائم وإن كان شرا فشر دائم
لا يبدل القول لديه وما هو بظلام للعبيد ووطنت نفسي على
إداء كل فريضة فرضها الله على أو سيفرضها وعلى اجتنب
كل ما حرمه على وعلى الكف عن التقدم إلى شيء حرمه على مما
هو مشتهى عندي بما يسع الاشتباه فيه وعلى أن لا أطيع
مخلوقا في شيء من معاصيه أبدا وعلى أن لا أجد كل ذي حق
حقه ولا أقر لاحد بباطل ولا أتولى عدوا لله ولا أعادي
ولي الله وإن كان مني يوما أو ليلة أو ساعة من ليل أو نهار
تقصير في شيء من هذه الوظائف فاني تأب من ذلك
مستغفر لله منه موطن النفس على أن لا أعود إلى شيء من

هذا أبدا وبالله التوفيق *
* الباب الخامس في شرح بعض أسماء الشريعة *
من ذلك التوحيد ومعناه إثبات الواحد جل جلاله ونفى
ما سواه من آله أو شريك أو ولي أو طاغوت فكل ما يعبد سوى
الله يجب نفيه والكفر به والتبري منه وقد بين الرسول
عليه السلام التوحيد وفسره بقوله من وحد الله وكفر بما
يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله ويقول
بني الإسلام على خمس على أن يوحد الله تعالى الحديث ويقول
في التلبية لبيك لا شريك لك فالمعنى بالتوحيد إثبات الواحد
ونفى ما سواه وهو معنى لا إله إلا الله الواحد الحق وإن ما
دونه هو الباطل نيه الله تعالى على ذلك في كتابه فقال ذلك
بأن الله هو الحق وإن ما تدعون من دونه هو الباطل وقال

فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال ووجدت
 في الاثر عن ابي الموثر انه قال من عرف ان الله عز وجل واحد
 ليس كمثله شئ فقد عرفه تبارك وتعالى قال فهذا اقل ما
 يكون به الانسان موحد والصحيح انه لا يثبت التوحيد
 لاحد الا بالاثبات بثلاث كلمات وهن الايمان بالله
 انه رب وبمجد انه رسول وان ما جاء به حق من عند الله
 فمن اتى بهذا فهو موحد ما لم يخطر بباله انه تعالى جسم
 او ليس بجسم او محدود او غير محدود او يرى بالابصار
 او يدرك بالحواس او غير ذلك فاذا خطر له هذا واشباهه
 فقد وقع في البلية فعليه ان يعلم ان الله ليس بجسم ولا
 يشبه الاجسام ولا شئاً من الخلق وانه ليس بمحدود وانه
 لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس فان شك في شئ من
 هذا او وصفه تعالى بغير صفته فهو هالك كافر مسئلة
 والتوحيد لا يكون العدول فيه حجة دون العقل وهم
 حجة مع العقل ولا يجوز التقليد في جميع الديانات باتفاق
 الامة وهذا في جميع ما يكون الحق فيه فواحد ومع واحد وصا
 على الناس خلافة لان الله سبحانه اذا تعبد بشئ من ذلك
 نصب عليه الدليل وقد نهى عز وجل عن التقليد في ذلك
 وذم من قلده كقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على امة في
 امثالها من القرآن واما الذي يجوز فيه التقليد للعالم الامين
 فهو كل ما يسمع جهله ما تعبد الله به عباده عالم ينص عليه
 في كتابه نصاً ظاهراً يدل على مراده فيه ولم ينصب عليه دليلاً
 من كتاب ولا سنة ولا اجماع من الامة ورد الحكم فيه الى

العلماء المستنبطين ليجتهدوا في استخراج الحكم بر نحو
 اروش الجراحات ومتعة المطلقات اللاتي لم تقرض لهن
 الصدقات اذا وقع الطلاق قبل الدخول بهن وغير ذلك
 من مسائل الاحكام والنوازل فهذا مما يجوز التقليد فيه
 من الدين وما كان مثله ما كان طريقه طريق السمع ويرجع
 فيه الى قول اهل العلم لعدم الدليل على حكمه ولا يجوز التقليد
 عند وجود دليل من الكتاب او السنة او اجماع من الامة
 او حجة العقل لانه لا معنى للتقليد هناك لان حقيقة التقليد
 هو قبول قول القائل بغير دليل ولا برهان وبالله التوفيق
 * (فصل في) ويحكى والله اعلم ان رجلا خرج سائحا لله
 تعالى حتى دخل بيت المقدس فوجد رجلا يصلي في المسجد
 فلما فرغ قال له السلام عليك ورحمة الله وبركاته فرد
 فقال السلام على اهل اليقين والتسليم والاسلام اجلس
 فجلس فلما اطمأن قال له عبد انت ام حر قال بل حر فقال
 من اعتقك فاطرق المسئول مليا متفكرا في جوابه ثم
 قال لا بل عبد فقال من استعبدك فقال المسئول الله
 استعبدني وهو معبودي والعبادة طاعة الله تعالى
 فقال اخبرني عن الله الذي استعبدك اسم هو ام صفة
 ام فعل ام معنى قال اسم قال اسم لمن قال لله تعالى قال
 فاي الهين تعبد الاسم ام المسمى فانقطع المسئول وتخير
 في جوابه فقال المصلي يا هذا انما يعبد الله من يعلم ما الله
 فاما من لم يعرف الله فانما يعبد غير الله ومن عبد غير الله
 فقد اشرك بالله ثم قال لا يدرك بعقد ضمير ولا احاطة

تفكير ويقال من عبد الله تعالى يتوهم القلب فهو مشرك
ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى
فقد اشرك ومن عبد الاسم دون الصفة لا بالادراك فقد
احال على غائب ومن عبد المعنى بحقيقة المعرفة فهو مؤمن
حقا وبالله التوفيق * (فصل في حقيقة التوحيد
واقسامه) اختلف علماء السلف في حقيقة التوحيد
فحكى عن ذي النون المصري انه سئل عن التوحيد فقال
ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا مزاج وصنعه
لها بلا علاج وعلة كل شئ صنعه ولا علة لصنعه تعالى
ومر ما تصور في وهمك شئ فانه تعالى بخلافه وسئل
بعضهم عن التوحيد فقال افراد الموحدين بتحقيق وحدانيته
بانه الواحد الذي لم يلد ولم يولد بنفى الاضداد والانداد
بلا تكيف ولا تشبيه ولا تصوير ولا تمثيل ليس كمثله
شئ وهو السميع البصير وقال بعضهم التوحيد تلا شئ
الخلايق عند ظهور الحقائق وقال بعض العلماء اشرف
كلمة في التوحيد ما قاله ابو بكر الصديق رضي الله عنه سبحان
من لم يجعل لخلقته سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته
فقال ليس يريد الصديق رضي الله عنه انه لا يعرف قال
فالعارف عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة فيه لان
عنده هو لا المعرفة ضرورة وهذا كما قال بعضهم ما عرف
الله بالحقيقة سوى الله سبحانه واما اقسام التوحيد
فذكر الغزالي في ذلك ثلاثة اقسام قال ان الله تعالى اوجب
الى داود عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم المناهج

قال الهى وما العلم النافع قال ان تعرف جلالى وعظمتى
 وكبريائى وكمال قدرتى على كل شئ فان هذا هو الذى يقربك
 الى قال الغزالي فالتوحيد جوهر نفيس وله قشران احدهما
 ابعد عن اللب من الآخر قال وخص الناس اسم التوحيد للقشر
 الاول وبصنعة الحراسة للقشر الثانى اراد بذلك صنعة
 الكلام واهلوا اللب بالكلية قال فالقشر الاول هو ان تقول
 بلسانك لا اله الا الله فقال هذا يسمى توحيد امنا قضا
 للتثليث الذى تصرح به النصارى اراد قولهم ان الله ثالث
 ثلاثة قال ولكن هذا التوحيد قد يصدر من المنافق الذى
 يخالف سره جهره وهذا هو الزنديق عندنا قال والقشر
 الثانى هو ان لا يكون فى القلب انكار ولا مخالفة لمفهوم
 قول القائل لا اله الا الله بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد
 ذلك والتصديق به قال وهو توحيد عوام الخلق من المسلمين
 والمتكلمين الذين هم حراس هذا القشر الذى هو توحيدهم
 وتوحيد عامة الموحدين بحرسونه عن تشويش المبتدعة
 اراد ينقضون عليهم بدعهم وخلافهم فى التوحيد بالكلام
 الذى هو صنعتهم قال والثالث لباب الجوهر الذى هو
 التوحيد قال وذلك لا يفهمه اكثر المتكلمين فان فهموه
 لم يتصفوا به وهو ان يرى الانسان الامور كلها من الله
 تعالى رؤية تقطع التفاتة عن الوسائط والاسباب
 فلا يرى الخير والشر الا من الله جل جلاله وان يعبد
 عبادة يفرده بها ولا يعبد معه غيره وهذا مقام شريف
 احدى ثمراته التوكل كما سياتى ان شاء الله ومن ثمراته

ايض ترك الشكاية الى الخلق وترك الغضب عليهم والتسليم
 بحكم الله جل جلاله فكان احدي ثمراته قول ابي الدرداء
 لما قيل له في مرضه انطلب لك طبيباً قال الطبيب ارضني
 وقول ابي بكر الصديق رضى الله عنه لما مرض فقيل له ما ذا
 قال لك الطبيب في مرضك فقال قال اني فعال لما اريد
 قال ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل متبع هواه
 فقد اتخذ هواه معبوداً قال الله تعالى ارايت من اتخذ الهه
 هواه وقال عليه السلام ابغض اله عبده في الارض عند
 الله تعالى هو الهوى قال وعلى التحقيق من تأمل عرف ان
 عابد الصنم ليس يعبد الصنم وانما يعبد هواه اذ نفسه
 مائلة الى دين آباءه فيمتنع ذلك الميل وميل النفس الى
 المألوف احد المعاني التي يعبر عنها بالهوى قال ويخرج عن
 هذا التوحيد التسلط عن الخلق والالتفات اليهم فان من
 يرى الكل من الله عز وجل كيف يستخط على غيره فقد كانت
 التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو من مقامات الصديقين
 فانظر الى ما حول وبأى فشر قنع وكيف اتخذها معتصماً
 في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الا فلاس عن المعنى
 الذي يستحق الحمد الحقيقي قال وذلك كافلاس من يصبح
 بكرة ويتوجه الى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي
 فطر السموات والارض حنيفاً وهو اول كذب يفتاح الله
 تعالى به كل يوم ان لم يكن وجهه قدبه ستوجهها الى الله عز وجل
 على الخصوص فانه ان اراد بالوجه وجه ظاهره يردته فوجهه
 الا الى الكعبة وما صرفه الا عن سائر الجهات والكعبة

ليست جهة للذي فطر السموات والارض حتى يكون
المتوجه اليها متوجها الى الله عز وجل تعالى عز وجل ان
تحمده الجبهات والاقطار وان اراد به وجه القلب
وهو المطلوب المتعبد منه فكيف يصدق قول من
قلبه متردد في اوطاره وحاجاته الدنيوية ومتوجه
بالكلية اليها فمتى وجه وجهه للذي فطر السموات
والارض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالوحيد
الحقيقي هو الذي لا يرى الا الواحد الخالق جل جلاله
ولا يوجه وجهه الا اليه وهو امثال قوله تعالى
قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وليس المراد به
القول باللسان انما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب
اخرى وانما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب
فهو معدن التوحيد ومقره وبالله التوفيق واما الايمان
فاصله في اللغة التصديق بالشئ يقال آمن فلان
بكذا اي صدق به وامن بالوثن والسمراي صدق بهما
قال الله سبحانه حكاية عن اولاد يعقوب عليه السلام
وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق ثم ان الشرع خصص
هذا الاسم وقصره على الذي يؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله وبما جاءت به الرسل عليهم السلام
فاشتهر هذا الاسم حتى اذا قيل مؤمن لا يعقل منه الا
المؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاءت
به فمن لم يؤمن بهذه الاشياء فلا يسمى مؤمنا في الشرع
فالؤمن اذا على وجهين لغوي وشرعي فاللغوي بمعنى

المقر والشرعي بمعنى الموفى بالدين ومصداق الاول
قول الله تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو
مؤمن وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله
ورسوله امر الاية وقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا
الاية وقال ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا
كفر ان لسعيه دخل في هذه الايات البار والفاجر
ومصداق الثاني قول الله تعالى انما المؤمنون الذين
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله اولئك هم المؤمنون
حقا وغيرهم المؤمنون باطلا وقوله قد افلح المؤمنون
الى قوله هم فيها خالدون وقوله انما المؤمنون الذين
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا الى قوله اولئك هم
المصادقون ومن السنة قوله عليه السلام لا يزني
الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين
يسرق وهو مؤمن وقوله ليس المؤمن من بات شبعانا
وجاره جائع وقوله المؤمن من امن الناس من لسانه
ويده في امثاله فاختلف الناس في هذا فقالت طائفة
يسمى صاحب الكبيرة مؤمنا بالايمان الذي صدر منه
وان لم يكن معه غيره وهم المرجئة وقال قوم يسمى مؤمنا
مقتصرا والموفى يسمى مؤمنا كامل الايمان وهم الاشعرية
وقال قوم يسمى مؤمنا فاسقا وهم المعتزلة وقال
اصحابنا ومن وافقهم لا يجوز ان يسمى مؤمنا الا الموفى
بالدين قولا وعملا واعتقادا واما المنافق المضيع يقال
له آمن ولا يقال له مؤمن قالوا لان المؤمن اسم البدن

وهو اسم مدح لا يسمى به الا الولي الموفى وآمن اى
اقرجا نزان يقال للمضيق آمن اى اقر لان الله تعالى
يقول آمنوا ثم كفروا الآية واحتج الاولون بقول الله
تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية فسيماهم
مؤمنين وهم بغاة والاحتجاج في هذا يطول ليس هذا
الكتاب موضوعا لذلك وبالله التوفيق * (فصل)
اعلم ان للايمان ثلاث مقامات احدها انطواء القلوب
وضمير النفوس على اعتقاد التوحيد لغة وشرعا اما
اللغة فقد منا ذكرها واما الشرع فكقول الله تعالى
من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن
بالايمان في امثالها وسئل النبي عليه السلام عن الايمان
فقال ان الايمان ها هنا وأشار الى صدره وقال عليه
السلام الايمان اثبت في قلوب اهلها من الجبال الرواسي
على قرارها ومن طريق جابر بن زيد عنه عليه السلام انه
قال الايمان قيد الفتك لا يفتك مؤمن وعن ضمام رحمه
الله ان النبي عليه السلام قال لعمار بن ياسر رحمه الله
الايمان احلى من العسل لا يدخل قلب مؤمن ثم يخرج
منه في امثالها من الاحاديث وجميع ما حكى الله تعالى
في كتابه من ذم المنافقين الذين آمنوا بافواههم ولم
تؤمن قلوبهم دليل على ان الايمان لا بد فيه من اعتقاد
القلوب حين ذمهم اذ لم يعتقدوه في قلوبهم
المقامة الثانية الاقرار باللسان نطقا والاعراب عن
الضمير وفقا وقبله صدقا وهذا دون الاول لانه

الاول يجزى عن هذه العلة ولا يجزى هذا عن ذلك على
 حال لغة ايضاً وشرعاً اما اللغة فلا تنطق باللسان
 وقراره عبارة عن التصديق الذي حصل في القلب قال
 الله تعالى يا ايها الذين امنوا اقرؤوا قوله عليه السلام
 ما آمن من آمن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه
 وقال الله تعالى قالوا امنا بافواههم الآية وجميع ما
 قدمنا من ذم الله تعالى المنافقين الذين امنوا بافواههم
 ولم تؤمن قلوبهم دليل على ان الايمان فيها جميعاً باثبات
 الله اياه في الافواه وذهم اذ لم يكتسبه بالقلوب
 قال الله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن
 قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم الآية والاتفاق
 واقع على هذا وانما الكلام في الاعمال على ما سيأتي ان
 شاء الله تعالى المقامة الثالثة من الايمان هو العمل
 بالاركان وتحقيقه بالافعال شرعاً وسمها ما الشرع فقول
 الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم الى
 بيت المقدس في قول اهل التفسير والاتفاق الجميع ان
 الشرع طارى على اللغة وان الشرع قد ورد في اشياء
 نقل لسان العرب اليها فانتقل من ذلك اسم المناق
 كان في اليربوع فانتقل الى من انسل من الاسلام من
 حيث لم يدخل فيه والوضوء في اللغة الوضوء والنظافة
 في الجوارح فزاد الشرع المسح والصلاة الدعاء فزاد الشرع
 الركوع والسجود والغائط في اللغة المطبئ من الارض
 فانتقل الاسم الى الخسر الذي يوضع فيه فخلبت الشريعة

اللسان ولهذا قال تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أي
 صلاتكم كما قدمنا وأما السنة فكقول النبي عليه السلام
 الإيمان مائة جزء أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها
 إماطة الأذى عن الطريق وقال عليه السلام الحياء
 شعبة من الإيمان وقال الصبر والسباحة من الإيمان
 والبذاة من الإيمان وقال حسن العهد من الإيمان وقال
 الصبر نصف الإيمان والوضوء نصف الصبر في أمثالها وهذه
 الأخبار عنه عليه السلام دالة على أن الأعمال من الإيمان
 لما قدمنا من أحكام الشرع ونقله الأسهاء عن مواضعها وبالله
 التوفيق فإن قال قائل فما الحكم فيمن أنكر من هذه
 المقامات الثلاث قلنا قول الله تبارك وتعالى فيهم أولئك
 الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك
 هم الغافلون لأجرهم أنهم في الآخرة هم الخاسرون وإن كان
 في قلبه وأنكر منه لسانه فهو من الذين قال الله فيهم من قوم
 فرعون وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر
 كيف كان عاقبة المفسدين وإن كان في القلب واللسان
 وأنكر منه العمل فهم من الذين قال الله عز وجل فيهم
 ألم احسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون
 إلى قوله وليعلمن الكاذبين فهذا من الكاذبين والآخر من
 المفسدين والثالث من الخاسرين * (فضلك) * في درجات
 الإيمان أعلم أن الإيمان في اللغة التصديق كما قدمنا ولكنه
 يتفاضل المؤمنون في الإيمان على قدر ترقهم فيه ويختصر
 ذلك في خمس درجات أحدها درجة الإيمان وهو المعنى

الذي كلف الله تعالى عباده المؤمنين ثم رضى به منهم
وذلك قوله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه
والمؤمنون كل آمن بالله الآية وقال تعالى ومن يكفر
بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى
وهذه اشارة الى قوله يا ايها الذين آمنوا وقوله آمنوا وعملوا
الصلوات في امثالها وبهذا الايمان رضى الله عز وجل عن
خليفه ابراهيم عليه السلام حين ساله فقال رب ارني
كيف تحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن
قلبي وذلك حين اراد عليه السلام الترقى في درجات
الايمان الى اعلاه ولم يقتصر في الشرع على مبداه فطلب
مشاهدة احياء الموتى معاينة والذي رضى الله عز وجل به
اولا الظاهر من قوله بلى وهو الايمان الذي اشار اليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم بايمان العجايز
وايمان الاعراب وهذا الايمان هو تصديق عامة المسلمين
واعقادهم وذلك بمنزلة العقدة على القلب من غير كشف
ولا انشراح يشتد ويقوى تارة ويضعف ويسترخي
تارة كالعقدة على الخيط مثلا وهذا موجود في اعتقاد
المؤمنين والعمل يؤثر في نماء هذا الاعتقاد وزيادته
كما يؤثر سقى الماء في نماء الاشجار علوا وفي رسوخ اصولها
سفلا ولذلك قال تعالى فزادهم ايمانا وقال تعالى ليزدادوا
ايمانا مع ايمانهم وقد روى في بعض آثار اصحابنا قال معنى
هذه الزيادة انهم اقرؤا بجملة الدين ثم اوفوا بها عند التفسير
فزادهم الله ايمانا وتصديقا وبقينا فدل هذا على ان الايمان

يزداد بالطاعة وينقص بالمعاصي لان الايمان ماثلة
 خصلة اعلاها التوحيد وادناها اماطة الاذى عن الطريق
 وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال الايمان يزيد وينقص وذلك بتاثير الطاعات في القلب
 ولهذا قال علي بن ابي طالب ان الايمان يبدو لمعة بيضاء
 في القلب فاذا عمل العبد الصالحات نمت وزادت حتى يبيض
 القلب كله وان النفاق ليبدو ونكتة سوداء فاذا انتهكت
 الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه
 فذلك الختم وتلى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون
 الثانية درجة الظن فاذا تحقق العبد الايمان ورسي في
 قلبه انتقل الى درجة هي اقوى مما هو فيه وهي الظن الذي
 مدح الله به المؤمنين حيث قال الذين يظنون انهم ملائكة
 ربهم وانهم اليه راجعون وقال تعالى وظنوا ان لا ملجأ من
 الله الا اليه وهذا الظن درجة في الايمان اعلا من اوائله
 ولذلك مدح الله تعالى به المؤمنين وذلك ان الظن في لغة
 العرب على وجهين احدهما بمعنى الشك كقوله تعالى ان
 نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين والثاني معنى يقرب
 من اليقين وهو ما قدمناه اولا قال الشاعر *

فقلت لهم ظنوا بالفي مديح * سراهم بالفارسي المسرد
 ظنوا اي يتيقنوا وهذا هو الظن الممدوح به المؤمنون
 قال وذلك ان من سكنت نفسه الى وجود الباري سبحانه
 ووقع في قلبه الايمان به انتفى عنه الجهل واعتوره الشك
 والظن وهما طريقان احدهما يمنة والاخر يسرة فالشك

تردد وتوقف بين امرين لازمية لاحدهما على الآخر نحو
طريق الجهل والعلم فالظن ترجيح احد الجانبين فهما ترجح
جانب الظن الى جانب العلم كان ظنا محجودا لانه جاوز
حد الجهل والشك الى الايمان فحقيقة الظن ميلان النفس
الى تحقيق ما اعتقده المؤمن ولأن به الثالثة درجة العلم
وذلك ان الظن يؤول الى العلم لان جل احكام الشريعة
انما بنيت على غلبات الظنون فاذا قوى الظن صار علما
وهو ان يلوح المعنى الذي اعتقده القلب فتطهر النفس
النفس وربما يعضده الدليل فيتضح به السبيل وهذا
العلم نور يقذف في قلب المؤمن فيتسع القلب به ويشرح
قال الله سبحانه ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء
من عبادنا وقال او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا
له نورا يمشي به في الناس الآية وروى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى فمن ير د الله ان
يهديه يشرح صدره للاسلام الآية فقيل ما هذا
الشرح فقال عليه السلام ان النور اذا قذف في القلب
انشرح له القلب وانفسح قيل فهل لذلك من علامة يعرف
بها قال نعم التجافي عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود
والاستعداد للموت قبل نزوله فالعلم درجة في القلب
اعلام من درجة الايمان ولذلك فرق الله تعالى بين
درجة الايمان ودرجة العلم فقال يرفع الله الذين امنوا
منكم والذين اوتوا العلم درجات فليمن الخطاب يرفع
الله الذين امنوا منكم درجة والذين اوتوا العلم درجات

وروى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال للعلماء درجات
 فوق المؤمنين سبعاً درجة ما بين الدرجتين مسيرة
 خمسمائة عام وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايمان
 الآية فان ازداد العلم صار يقيناً الرابعة درجة اليقين قال
 الله تعالى في صفة المؤمنين وبالأخرة هم يوقنون قال ولا
 يستخفئك الذين لا يوقنون وقال تعالى وفي الارض آيات
 للموقنين وقال تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين ومعنى اليقين
 اراحة الشك وهو علم راسخ في القلب زایلته الشكوك
 وفارقه الاضطراب واستحكم في النفس حتى كاد ان يكون
 عن مشاهدة فلهاذا قال نبينا عليه السلام من اقل ما
 اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر وقال لابن عباس اعمل على
 الرضا واليقين والا ففى الصبر على ما تكره خير كثير وعنه
 عليه السلام انه قال لا ترضين احداً بسخط الله ولا تحمدن
 احداً على فضل الله ولا تذمن احداً على ما لم يؤتكَ الله فان
 رزق الله لا يسوقه اليك حرص حريص ولا ترده عنك
 كراهية كاره فان الله تعالى بعد له وقسطه جعل الروح
 والفرج في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك
 والسخط وقال بعض العلماء ان اقل اليقين اذا وصل الى
 القلب يملأ قلبه نورا وينفى عنه كل ريب ويملا القلب
 شكراً ومن الله خوفاً وقال بعض السلف التوحيد نور
 والشرك نار وان نور التوحيد احرق لسيئات الموحدين
 من نار الشرك لحسنات المشركين واراد به اليقين وقد
 اشار امرؤ الى ذكر الموقنين في موضع دل به على ان

اليقين هو الرابط للخيرات والسعادات وانه اعظم ما
 يعطى للعبد من الهبات وقال بعض العلماء اول المقامات
 المعرفة ثم اليقين ثم التصديق ثم الاخلاص ثم المشاهدة
 ثم الطاعة والايمان اسم لجميع هذا كله اشار هذا القائل
 الى ان اول الواجبات هو المعرفة بالله سبحانه وقال بعضهم
 حرام على قلب ان يشم رائحة اليقين وفيه سكون الى غير
 الله ويحكى عن ذى النون المصرى انه قال اليقين داع
 يدعو الى قصر الامل وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد
 يورث الحكمة والحكمة تورث النظر في العواقب وقال
 بعض العلماء ثلاث من اعلام اليقين النظر الى الله في كل
 شئ والرجوع الى الله في كل امر والاستعانة به في كل حال
 واختلف في معنى اليقين فقال بعضهم اليقين علم مستودع
 في القلب يشير هذا القائل الى انه غير مكتسب وقال
 آخرون اليقين تحقيق الاسرار بحكم المغيبات وقال قوم
 العلم التعلم بمعارضة الشكوك واليقين لا شك فيه وأشار
 الى العلم الكسبي وقيل هو استقرار العلم الذي لا يتحول
 ولا يتقلب ولا يتغير في القلب وقال بعضهم اليقين هو
 المكاشفة وقيل اليقين رؤية العيان بقوة الايمان والله
 اعلم * (فضلك) * ومن كتاب احمد بن بكر قال ومنازل
 العباد الى الله تعالى على قدر تفاضلهم في اليقين وسواء
 في ذلك الملائكة والنبيون والمرسلون على قدر يقينهم
 فالملائكة اعظم يقينا من الانبياء والمرسل وكذلك الانبياء
 والمرسل اعظم يقينا من غيرهم من المسلمين واصل اليقين

العلم والا بلاغ فيه ان الامور كلها من عند الله وقد يتفاضل
 الناس في الدوام عليه وقلة السهو على قدر تفاضلهم واليقين
 يصيب المسلم وغير المسلم لكن لا يستحق به الثواب الا المسلم
 الموفق بدينه واما غير المسلم فلا يستحق به الثواب في
 الآخرة ويستجاب الدعاء باليقين للناس كلهم المؤمن
 وغيره ولكن غير المؤمن لا يستجاب له الادعاء الدنيا
 خاصة ومن كثرة اليقين تكون البراهين والعلامات
 ولكن ليس في ذلك ما يستوثق به لامر الآخرة ولكن يزيد
 بذلك الرغبة والاجتهاد وفي كتاب المحاسبي قال وقالت
 طائفة من العلماء اليقين استقرار معرفة العارفين وقالت
 طائفة اليقين هو التصديق وروى مثله عن النبي عليه
 السلام قال واليقين يزيد بزيادة الايمان وينقص بنقصان
 قال ويتزايد الناس في اليقين بلزوم القلب المعرفة التي
 يتولد منها اليقين وقد قيل يا رسول الله بلغنا ان عيسى
 عليه السلام كان يمشي على الماء قال ولو ازداد يقينا
 لمشي على الهواء واما الذي يضعف اليقين فالدخول فيما
 لا يعنى واستعمال اعمال اهل الريب والشهرة في الخلق
 بالملبس والمذهب والخطبة وذلك بان يدخل في بعض
 الاحوال مثل اللباس الشنيع ويشتهر ويشغل قلبه فعلى
 قدر شغل القلب به يضعف اليقين لعلة اشتغال القلب
 واشارة الاصابع وكفى به شغلا وقد روى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه كان له خبيصة يصلي فيها
 فبعث بها الى ابي جهم فقيل له في ذلك فقال الهتنى

اعلامها في الصلاة فمثل ذلك وشبهه يضعف اليقين
 وقد روى عنه عليه السلام انه قال اخوف ما اخاف
 على امتي ضعف اليقين والله اعلم * (فصل في
 تحقيق معنى اليقين ومن كتاب الغرالى قال فاعلم ان اليقين
 لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين قال اما
 النظار والمتكلمون فيعنون به عدم الشك اذ ميل النفس
 الى التصديق بالشئ له اربع مقامات الاولى ان يعتدل
 التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت
 عن شخص معين ان الله تعالى يعاقبه ام لا وهو مجهول
 الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه باثبات ولا
 نفي بل يستوى عندك امكان الامرين فيسمى هذا اشكا
 الثانية ان تميل نفسك الى احد الامرين مع الشعور بإمكان
 نقيضه ولكنه امكان لا يمنع ترجيح الاول كما اذا سئلت
 عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى انه بعينه لومات على
 هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل الى انه لا يعاقب
 اكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح
 ومع هذا فانت تجوز انتفاء امر موجب للعقاب في باطنه
 وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع
 رجحانه قال فهذه الحالة تسمى ظنا الثالثة ان تميل
 النفس الى التصديق بشئ لا بحيث يغلب عليها ولا يخطر
 بالبال نقيضه ولو خطر بالبال لا بت النفس عن قبوله
 ولكن ليس ذلك مع معرفة تحققه اذ لو اختبر صاحب هذا
 المقام بالتأمل والاصفاء الى التشكيك والتجوز لانتفعت

نفسه للتجويز وهذا يسمى اعتقاد العوام في الشرعيات
كلها اذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تتفق
بصحة مذهبها واصابة امامها ومتبوعها ولو ذكر لها
امكان خطأ امامها لتفرت عنه الرابعة المعرفة الحقيقية
الحاصلة بطريق البرهان الذي لا شك فيه ولا يتصور التشكيك
فيه فاذا امتنع وجود الشك وامكانه شئ عند ذلك
يقينا ومثاله اذا قيل للعاقل هل في الوجود شئ قديم
فلا يمكنه التصديق به بالبدئية لان القديم غير محسوس
لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس وليس
العلم بوجود شئ قديم ايض ضروري امثل العلم بان الاثنين
اكثر من الواحد ولكن ذلك مثل العلم بان حدث حادث
بلا سبب محال فان هذا ايض ضروري فحق غريزة العقل
ان تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الاعتدال
والبدئية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع
تصديقا جازما ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال
جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان
يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثه
فان كانت كلها حادثه فهي حادثه بلا سبب وفيها حادث
بلا سبب وذلك محال فالمؤدي الى المحال محال فيلزم في
العقل التصديق بشئ قديم بالضرورة لان الاقسام
ثلاثة وهي اما ان تكون الموجودات كلها قديمة او كلها
حادثه او بعضها قديما وبعضها حادثه فان كانت كلها
قديمة فقد حصل المطلوب اذ ثبت على الجملة قديم وان

كان الكل حادثا فهو محال اذ يؤد محال حدوث غير سبب
 فنبت القسم الثالث او الاول فكل علم حصل على هذا الوجه
 يسمى يقينا سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه او حصل
 بحس او بغيره العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب
 او بتواتر كالعلم بوجود مكة او بتجربة كالعلم بان المطبوخ
 مسهل او بدليل كما ذكرنا فشرط اطلاق الاسم عندهم
 عدم الشك فكل علم لا يشك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء
 فعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف اذ لا تفاوت في نفي
 الشك الاصطلاح الثاني للفقهاء والمتصوفة واكثر
 العلماء وهو ان لا يلتفت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل
 الى استيلائه وغلبته على القلب حتى يقال فلان ضعيف
 اليقين بالموت مع انه لا شك فيه ويقال فلان قوي اليقين
 في اثبات الرزق مع انه قد يجوز انه لا ياتيه فها مالت النفس
 الى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب واستولى حتى
 صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتحريض والمنع سمي
 ذلك يقينا ولا شك في ان الناس مشتركون في القطع بالموت
 والانفكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت اليه ولا
 الى الاستعداد له وكأنه غير مؤمن به ومنهم من استولى
 ذلك على قلبه حتى استغرق همه بالاستعداد له ولم يبادر
 فيه متسعا لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين
 ولذلك قال بعضهم ما رايت يقينا لا شك فيه شبه شك
 لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف
 اليقين بالقوة والضعف فمن شأن علماء الاخرة صرف

العناية الى تقوية اليقين من كلا الوجهين وهما نفى الشك
 ثم تسليطه على النفس حتى يكون هو الغالب المحكم وهو
 المتصرف واذا فهمت هذا علمت المراد من قولنا ان اليقين
 ينقسم اتقسامات بالقوة والضعف والقلّة والكثرة والخفاء
 والجلالة اما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك
 في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات اليقين في القوة
 والضعف لا تنتهي وتفاوت الخلق في استعدادهم للموت
 بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني واما التفاوت بالخفاء
 والجلالة فلا ينكر ايضاً ما فيما يتطرق اليه التجويز فلا ينكر عن
 الاصطلاح الثاني وفيما انتفى عنه الشك ايضا لسبيل الى
 انكاره فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود
 فلان مثلاً وبين تصديقك بوجود موسى عليه السلام ووجود
 يوشع عليه السلام مع انه لا تشك في الامرين جميعاً اذ مستند
 التواتر ولكن ترى احدهما اجلاً واضح في قلبك من الثاني لان
 السبب في احدهما اقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك
 الناظر هذا في النظريات المعلومة بالادلة فانه ليس وضوح
 ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح بادلة كثيرة مع تساويها
 في نفى الشك وهذا قد ينكره المتكلم الذي ياخذ العلم من الكتب
 والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الاحوال
 واما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال
 فلان اكثر علماء اى معلوماته اكثر ولذلك قد يكون العالم
 قوى اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين
 في بعضه وان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكبرته

وقلته وجلاءه وخفاءه بمعنى نفى الشك وبمعنى الاستيلاء
 على القلب فامتعلقات اليقين ومجاريه وفيما ذا يطلب اليقين
 فاني ما لم اعرف ما يطلب فيه اليقين لم اقدر على طلبه فاعلم
 ان جميع ما ورد به الانبياء عليهم السلام من اوله الى آخره
 هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مجموعته
 ومتعلقات المعلومات التي وردت به الشرائع فلا مطمع
 في احصائها ولكن اشير الى بعض امهاتها فمن ذلك التوحيد
 وهو ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ولا يلتفت
 الى الوسائط بل يرى كل واسطة مسخرة لامرهما فالمصدق
 بهذا مؤمن وان انتفى عن قلبه مع الايمان انكار الشك فهو
 موثق باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة ازال عنه
 هيئة الغضب على الوسائط والرضا منهم والشكر لهم
 ويرى الوسائط في قلبه عند حق المنعم بمنزلة القلم واليد
 في توقيع الكتابة فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب
 عليهما بل يراها التين واسطتين فقد صار موقفا
 بالمعنى الثاني وهو الاشراف وهو ثمرة اليقين الاول
 وروحه وفائدته ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم
 والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامر
 حسب تسخير القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي
 المصدر لكل استولى عليه التوكل والرضا والتسليم
 وصار بريئا من الغضب والحقد والحسد وسوء الظن
 فهذا احد ابواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله عز
 وجل الرزق في قوله عز وجل وما من دابة في الارض الا على

الله رزقها واليقين بان ذلك ياتيه وان ما قدر له سبيلا
 اليه فمهما غلب ذلك على قلبه كان مجلدا في الطلب ولم
 يشتد حرصه وشرهه وتأسفه على ما يفوته وثمر هذا
 اليقين ايض جمة من الطاعات والاخلاق الحميدة ومن
 ذلك ان يغلب على قلبه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره
 ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالثواب
 والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة
 الخبز الى الشعير ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم
 والافاعي الى الهلاك فكما يحرص على تحصيل الخبز طالب
 الشعير فيحفظ قليلا وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات
 قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الاول
 قد يوجد لهوم المؤمنين واما بالمعنى الثاني فيختص به
 المقربون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات
 والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والاحتراز عن
 السيئات وكلما كان اليقين اقل كان الاحتراز اشد والتيسر
 ابلغ ومن ذلك اليقين بان الله عز وجل مطلع عليك في كل
 حال ومشاهد لهو اجس ضميرك وخفايا خاطرك وفكرك
 وهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو عدم
 الشك واما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز
 يختص به الصديقون وثمرته ان يكون الانسان في
 خلوته متاديا في جميع اعماله كالمجالس لمشهد ملك عظيم
 ينظر اليه فانه لا يزال مطرقا قائما متاديا متماسكا
 مستترزا عن كل حركة يخالف هيئة الادب فيها ويكون

في فكرته الباطنة كهو في اعماله الظاهرة اذ يتحقق
ان الله عز وجل مطلع على سريرة كما يطلع الخلق على ظاهره
فيكون مبالغة في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه لعين
الله الكالية اشد من مبالغة في تزيين ظواهره لمناظر
البشر وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانسكاس
والذل والاستكانة والتخضوع وجملة من الاخلاق الحميدة
وهذه الاخلاق تورث انواعا من الطاعات رفيعة فاليقين
في كل باب من هذه الابواب مثل المشجرة وهذه الاخلاق
في القلب كالاعصان المتفرقة منها وهذه الاعمال
والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار والانوار المتفرقة
من الاعصان فاليقين هو الاساس والاصل وله مجاري
وابواب اكثر مما عددناه وهذا الذي ذكرناه في اليقين كاف
والله اعلم * (الدرجة الخامسة) * درجة المعرفة وذلك
اذا قوى يقين العبد ترقى الى درجة المعرفة واختلفوا في
معناها فقال بعضهم المعرفة هي العلم فكل علم معرفة وكل
معرفة علم وكل عارف بالله عالم به تعالى وعند هؤلاء
القوم المعرفة صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه
وصفاته ثم صدق الله في معاملاته ثم ينتهي عن
اخلاقه الدنية وآفاته ثم طال بباب الخدمة وقوفه
ودام بالقلب اعتكافه فحظي من الله تعالى بحبل اقباله
وصدق الله في جميع احواله وانقطع عنه هوا جس نفسه
ولم يصنع بقلبه الى خاطر يدعو الى غيره فاذا صار من
الخلق اجنبيا ومن صفات النفس بريئا ومن المساكنات

والملا حظات نقيا وحق في كل لحظة اليه رجوعه وصار
 من قبل الحق يتعرف اسراره فيما يجري من نصاريف
 اقداره سمي عند ذلك عارفا وتسمى حالته معرفة وقال
 بعضهم من امارات المعرفة بالله حصول الهيبة من الله تعالى
 فن ازدادت معرفته ازدادت هيئته وقد روى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان دعامة البيت اساسه
 ودعامة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع قيل
 وما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله والحرص على
 طاعة الله ومعنى المعرفة بالله سبحانه ان تعرفه باياديه
 الكاملة وصفاته البالغة وقدرته التامة وافعاله التجارية
 في خلقه من اصناف النعم وضروب النقم فاذا عرف العبد
 بهذه المعرفة لزمت قلبه الرهبة منه والرغبة اليه
 وامتلا قلبه له عظمة وحياء وتزايد المعرفة في قلب العارف
 بحسن التفكير والاعتبار في اتقان صنع الله الموجودات
 وحسن تدبيره في اصناف المخلوقات ومعرفة الله تعالى
 بحر لا يدرك له قعر ولا يحيط به بشر وانما يحوم الخلق على
 سواحه واطرافه بقدر ما تيسر لهم من حسن عون الله
 والطافة وما خاض اطراف بحر معرفته الا الانبياء والاولياء
 والراسخون من العلماء على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف
 قواهم وتقوات تقدير الله تعالى في حقهم وهذه المعرفة
 اذا قويت في قلب العارف واستحكمت لاح له من ربه اللطف
 الخفي والصنع الخفي والنور البجلي واستولى على قلبه حب
 ربه واستانسه بذكره في الخلوات ووثق باسعافه في المهام

وغلب نور قلبه على نور بصره فابصر الدنيا خيالاً والاخرة
مثالاً وتعرف مع ذلك المريد من ربه في المواطن وكان له
ومعه في جميع الاماكن حق كانه يناجيه عندهم ويناغيه
عند غمه وفي هذه الصفة الحديث الطويل الذي رواه
ابوهريرة واسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين ذكر اهل الانقطاع الى الله عز وجل فقال لياسم
الخرق ومسكنهم العلق تعرفهم بقاع الارض اذا حضروا
لم يعرفوا واذا غابوا لم يفقدوا والحديث قال الشاعر
قلوب العارفين لها عيون * ترى ما لا يراه الناظرون
وقال آخر *

فلولا الله يحفظ عارفيه * لهام العارفون بكل واد
وفي المعرفة معنى الفطنة وعلم تقدمه جهل فلذلك لا يسوغ
على الباري سبحانه ان تقول عارف بل عالم فهذه الدرجات
الخمسة التي ذكرناها رتب الانبياء والسابقين والصدقيين
والمتقين والصالحين كل مجاهد على قدر قوته ويقرب من
الله تعالى على قدر معرفته نسئل الله تعالى ان لا يخيبنا
من رحمته التي وسعت كل شئ بمنه وكرمه وبالله التوفيق
(* فضلك *) واما الاسلام فمعناه في اللغة الخضوع
والانقياد قال الله سبحانه حكاية عن بلقيس صاحبة سليمان
عليه السلام واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقال
وله اسلم من في السموات والارض الاية وقال تعالى والقوا
الى الله يومئذ السلم يعني الاستسلام وقال تعالى قالت
الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا اي استسلمنا

لا مرك استسلاما لا اسلاما فكان الاسلام على هذا
 المعنى عبارة عن التسليم والاستسلام لله تعالى بالاذعان
 والانقياد وترك التمرد بالآباء والعناد وقال تعالى ومن
 يبيع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الاية وقال عليه السلام
 بنى الاسلام على خمس الحديث وقوله عليه السلام في حديث
 سعد او مسلم وذلك ان سعد بن ابى وقاص نظر الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الفنائم ويعطى
 الاقوام فنظر سعد الى رجل كان اوثق في نفسه من
 هؤلاء الذين كان يعطيهم فقال يا رسول الله لم لا تعطى
 فلانا فلم يكثر به عليه السلام قال سعد فاخذني
 ما قرب وما بعد ثم قمت ثانية فقلت يا رسول الله لا
 تعطى فلانا فاني لاراه مؤمنا فالتفت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الثانية والثالثة فقال او مسلما
 ثم قال يا سعد انى والله لا عطى هذا المال اقواما واكل
 اخري الى ايمانهم قال عليه السلام المسلم من سلم الناس
 من يده ولسانه والمهاجر من هاجر السيئات و يروى انه
 سئل عن افضل الاعمال فقال الاسلام فقيل اى الاسلام
 افضل فقال عليه السلام الايمان واعلم ان الناس قد اختلفوا
 في الايمان والاسلام هل هما شئ واحد او كل واحد منهما غير
 الآخر وان كان غيره فهل هو منفصل يوجد دونه او هو
 مرتبط به وملازم له قيل انها شئ واحد وقيل هما شيان
 لا يتواصلا وقيل انها شيان ولكن يرتبط احدهما بالآخر
 فنقول ان هاهنا ثلاث مباحث احدها بحث عن موجب

اللفظين في اللغة والثاني بحث عن المراد بها في اطلاق
 الشرع والثالث بحث عن حكميها في الدنيا والآخرة
 فالبحث الاول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي
 شرعي البحث الاول في موجب اللغة والحق فيه ان الايمان
 عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا
 اى بمصدق والاسلام عبارة عن الاستسلام والانقياد
 والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجانه واما
 التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل
 تصديق بالقلب هو تسليم وترك للايذاء والجحود وكذلك
 الاعتراف في اللسان وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح
 فموجب اللغة ان الاسلام اعم والايمان اخص وكان الايمان
 عبارة عن اشرف اجزاء الاسلام فاذا كل تصديق تسليم
 وليس كل تسليم تصديق البحث الثاني عن اطلاق الشرع
 في الحق فيه ان الشرع قد ورد باستعمالها على سبيل الترادف
 والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل
 التداخل اما الترادف ففي قوله تعالى فاخرجنا من كان
 فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين
 ولم يكن بالاتفاق الا بيت واحد قال تعالى ان كنتم
 آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال صلى الله
 عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الحديث وسئل مرة عن
 الايمان فاجاب بهذا الخمس واما الاختلاف فقوله تعالى
 قالت الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ومعناه
 استسلمنا في الظاهر واراد بالايمان ها هنا تصديق القلب

فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح
وفي حديث سعد المتقدم ألا تقضى فلا تآواي لأراه مؤمنا
فقال عليه السلام أو مسلما وقوله عليه السلام في حديث
جبريل عليه السلام المشهور حين جاءه في صورة أعرابي
فقال يا رسول الله ما الإيمان فقال عليه السلام إن تؤمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والحساب
والقدر خيره وشره أنه من الله فقال صدقت فما الإسلام
فقال عليه السلام شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة
وإيتاء الزكاة وصيام شهر رمضان والحج إلى بيت الله الحرام
لمن استطاع إليه سبيلا والغسل من الجنابة قال صدقت
الحديث فذكر عليه السلام الخصال الخمس فعبّر بالإسلام
عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وأما التداخل فاروى
عنه عليه السلام أنه سئل فقيل له أي الأعمال أفضل
فقال الإسلام فقيل له أي الإسلام أفضل فقال صلى الله
عليه وسلم الإيمان رواه الغزالي في كتابه فإن صح فهو دليل
على التداخل فهذه الأحاديث دليل على الاختلاف والتداخل
وهو وفق الاستعمالات في اللغة وأما الدين فمعناه في
اللغة الطاعة ويتصرف فيها على وجه يكون بمعنى الجزاء
كقوله تعالى ملك يوم الدين أي يوم الجزاء ويكون بمعنى
الحكم قال تعالى ما كان لياخذ أخاه في دين الملك أي في حكمه
ويكون بمعنى الحساب ذلك الدين القيم أي الحساب المستقيم
ويأتي بمعنى العادة قل اتعلمون الله بدينكم أي بعبادتكم والله أعلم
ولعلم أن الدين اسم لطاعة الله سبحانه قال الله تعالى إلا

لله الدين الخالص وقال تعالى ان الدين عند الله الاسلام
 وقال تعالى وما امر و الا ليعبدوا الله الى قوله القيمة اي دين
 الخفية السمية السهلة فان قال قائل قد نص رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام ان الايمان
 هو ما يتعلق بالقلب من الاعتقادات ويقول عليه السلام
 الا ان الايمان ما هنا وأشار الى صدره وفيه ايضا فهنا
 شقت عن قلبه للذي قتل الصارخ بالايمان وان الاسلام
 هو ما يتعلق بالجوارح من العبادات ولم يذكر الدين وانت
 تتوجب ان الايمان هو الاسلام وان الاسلام هو الايمان
 وهما الدين فاعلم ان الايمان اصله التصديق كما ذكرنا وان
 الاسلام اصله الاستسلام والخضوع وان الاسلام كله
 من قبل التصديق ايمان وان الايمان من قبل الاستسلام
 والخضوع اسلام والدين من قبل الايمان تصديق والايمان
 من قبل الدين طاعة وان الاسلام من قبل الدين طاعة والدين
 من قبل الاستسلام اسلام وكل خصلة من الايمان فهي
 اسلام ودين وكل خصلة من الاسلام فهي ايمان ودين
 وكل خصلة من الدين ايمان واسلام والى هذا القول ذهب
 اصحابنا رحمهم الله وهو الصواب ان شاء الله اذ لا يسعك
 ان تنفي الايمان عن الصلاة واخواتها فان التسع لك فلا
 يسعك ان تنفي الاسلام عن الايمان الذي هو الاعتقاد
 فيكون الواحد مؤمنا غير مسلم ومسلما غير مؤمن قال الله
 عز وجل وذلك دين القيمة وقال ان الدين عند الله الاسلام
 وقال ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يسئل منه الآية

البحث الثالث عن الحكم الشرعي في الاسلام والايمان
 اعلم ان لها حكمين احدهما حكم اخروي وحكم دنيوي
 اما الاخروي فالتملح في النار او الاخراج منها واختلفوا
 على ماذا يترتب هذا الحكم فمن قائل ان الايمان اقرار باللسان
 ومن قائل انه معرفة بالقلب دون اقرار باللسان ومن
 قائل ان الايمان معرفة واقرار ومن قائل بمزيد ثالث وهو
 العمل بالاركان فالاقوال الثلاثة هو اعتقاد المرجئة في
 الايمان على الاختلاف المتقدم والقول الرابع قول سائر
 الامة ان الايمان قول وعمل واعتقاد فمن جمع هذه الثلاثة
 ومات عليها فلا خلاف ان مستقر الجنة فهذه درجة
 الدرجة الثانية ان يوجد اثنان وبعض الثالث وهو المعرفة
 والاقرار وبعض الاعمال ولكن ارتكب صاحبه كبيرة ومات
 مصرا عليها وقالت المرجئة هو مؤمن لا يعرض على النار
 وقالت الاشعرية هو مؤمن عاص في مشيئة الله ان
 شاء عذبه وان شاء رحمه وقالت المعتزلة خرج بهذا
 عن الايمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق منزلته
 بين المنزلتين وهو مخلص في النار وقالت الاباضية
 ومن وافقها هو منافق كافر كفر نعمة لا كفر شرك وهو
 مخلص في النار والاحتجاج في هذا يطول تركته طلبا
 للاختصار فان قيل فاحجة المرجئة والمعتزلة قيل انهم
 احتجوا بعمومات القرآن اما المرجئة فقالوا لا يدخل
 النار وان اتى بكل المعاصي لقوله تعالى فمن يؤمن برب فلا
 يخاف نجسا ولا رهقا ولقوله تعالى والذين آمنوا بالله

ورسله اولئك هم الصادقون الآية ويقول الله تعالى
كلما اتقى فيها فوج سالهم خزنتها الى قوله فكذبنا الآية
وقوله كلما اتقى عام قالوا فينبغي ان يكون المعنى كلما
اتقى فيها مكذب ويقول الله تعالى لا يصلاها الا الا شقى
الذى كذب وتولى فيها هنا حصر ان اثبات ونفى وقوله
تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ
آمنون والايمان راس الحسنات في امثال هذه العموما
ولا حجة في هذاهم فانه تعالى حيث ذكر الايمان في هذه
الآية اراد به الايمان مع العمل على ما قد مناقيل هكذا
ودليل هذا التاويل آيات كثيرة وردت في عقوبة العابثين
كقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم
خالدين فيها ابدًا وتخصيصه بالشرك تحكيم بغير دليل
وقوله الا ان الظالمين في عذاب مقيم وقوله ومن جاء
بالسيئة فكبت وجوههم في النار فهذه العموما في معارضة
عموماتهم ولا يد من تسليط التخصيص والتاويل على
الجانبيين تركته مخافة التطويل واما المعترلة فاحتجوا بان
صاحب الكبيرة فاسق عدو الله وانه ليس بكافر ولا
مؤمن فاظنهم قالوا لان المؤمن اسم مدح قال الله
سبحانه لبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا وقال
تعالى افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون وقال
تعالى وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان الآية في
امثالها والحجة عليهم قول الله تعالى ان المنافقين هم
الفاسقون وقوله وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما

فاسقين وقوله الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر
ربه ولا يسوع لاحد ان يجعل قوم نوح وابليس فسادا
ليسوا بكفار وقوله تعالى واتقوا النار التي اعدت
للكافرين وقوله من كان عدوا لله الى قوله فان الله عدو
للكافرين فلما كان صاحب الكبيرة عدوا لله علمنا انه كافر
والاحتجاج في مثل هذا يطول وليس هذا الكتاب موضعا
لذلك وبالله التوفيق واما الحكم الديني فهو ان يشهد
بشهادة الحق بلسانه ولكنه لم يصدق بقلبه فلا شك
في هذا انه في الآخرة من المشركين مخلد في النار وانه في
حكم الدنيا موحدي ظاهر حاله لان قلبه لا يطلع عليه
وعلى ان نطن به انه ما قاله الا بلسانه الا وهو مصدق
به في قلبه وانما نشك في امر ثالث وهو الحكم الديني
فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بان يموت له في هذا
الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم
يستفتي فيقول اني كنت غير مصدق بالقلب حالة
الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي فيما بيني وبين
الله اوتك مسألة ثم صدق هل يلزمه اعادة النكاح
هذا في محل النظر فيحتمل ان يقال احكام الدنيا منوطة
بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل ان يقال تناط
بالظاهر في حق غيره لان باطنه غير ظاهر لغيره وهو
ظاهر له في نفسه بينه وبين الله والاظهر والعلم عند
الله تعالى ان يقال انه لا تخل له الميراث ويلزمه اعادة
النكاح ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر

جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضى الله عنه فيما
 بلغنا كان يراعى ذلك فلا يحضر اذالم يحضر حذيفة
 والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وان كانت من العبادات
 والتوقي عن الحرام ايض في جملة ما يجب لله تعالى كالصلاة
 وليس هذا مناقضا لقولنا ان الارث حكم الاسلام
 وهو الاسلام بل الاسلام التام ما يشمل الظاهر
 والباطن فهذا مبحث فقهي ومبني على ظاهر اللفظ
 والعموم فلا ينبغي ان يظن القاصر في العلوم ان المطلوب
 فيه القطع من حيث ورد في فن الكلام الذي يطلب
 فيه القطع فالتمس من نظر الى ظاهر العلوم وبالله التوفيق
 * (فصحتك) * في معنى الكفر والنفاق والشرك اما
 الكفر فهو في اصل اللغة السر والتغطية قال لبيد *
 يعلو طريقه متنها متواترا * في ليلة كفر الضجور غامها
 واصل الكفر في مفهوم كلام العرب محمود المنعم نعمته
 والكفر اذا على وجهين اوله كفر المنعم والثاني كفر النعمة
 فاما كفران المنعم فالذي جهل ربه او مجاهر او استجمل
 اما من جهل ربه فالذي لا يعرفه ولا يثبته كالدهريه
 والثنوية وجميع الملل غير ملة الاسلام دليله واذا قيل
 لهم اسجدوا للرحمن الآية فاما المتجاهل فالذي قصر عن
 بعض ما لا تضع المعرفة الا به اثباتا او نفيا كمن لا يعرف
 ما لا يسعه جهله من ذلك دليله ومحمد وابها واستيقنتها
 انفسهم الآية واما المستجمل فالمتعرض لا وصاف ياربه
 تعالى بما لا يليق به دليله وما قدره الله حق قدره الآية

والثاني كفران النعمة بالفعل والمقال فهذا الكفر كفر من
 جهة اللغة ومن جهة الشريعة وقد اجتمعت الامة على
 الكافر الاصلى وهو المشرك واختلفوا في كفر النعمة فتفاه قوم
 وهم القدرية والمرجئة وسائر الاشعرية واثبتته سائر
 الامة من الا باضية والصفرية والشيعة والكفر المعهود
 عند العرب كفران النعمة وورد في الشرع مصداقه قال الله
 تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام قال هذا من فضل
 ربي ليبلوني عاشكرام اكفر وقوله تعالى وبله على الناس
 حج البيت الى قوله ومن كفر اى ترك الحج وقوله عليه السلام
 حين سئل عن الحج اواجب في كل عام فغضب فقال والذي
 نفسى بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تفعلوا ولولم
 تفعلوا اذ الكفرتم وقال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ولئن
 كفرتم ان عذابي لشديد وقال عليه السلام سباب المؤمن
 فسق وقتله كفر وقال عليه السلام ان انتفى الرجل من ابيه
 كفر ومن ترك الصلاة كفر في امثالها من الاحاديث فمن
 صادم هذه الآثار فلياسب نفسه وليراقب ربه واما
 النفاق فاصله في لغة العرب ما خوذ من نفاقاء اليربوع
 وهو احد ابواب حجره يستعمله مستخفيا يخرج منه عند
 الضرورة اذا خاف فاختفاه عن العيون وهو اسم شرعت
 فسر اهل العلم فقالوا انه اختلاف السريرة والعلانية
 واختلاف القول والعمل والمدخل والمخرج وهذه المقالة
 تروى عن الحسن البصري ومعناها عن حذيفة بن اليمان
 رضى الله عنه وهو قول جل الصحابة رضى الله عنهم وقد

ذكر الله عز وجل المنافقين في آي كثيرة من كتابه فلتختلف
 الناس فيهم فقال قوم هم مشركون خالف قولهم اعتقادهم
 وقال آخرون بل خالف فعلهم قولهم والا صل في هذا قول
 الله تعالى قالكم في المنافقين فشتين الآية وذلك ان
 اصحاب رسول الله عليه السلام اختلفوا فيمن خلفوا بمكة
 من آمن وصدق برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم
 القوم على حقيقة ما انتم عليه وهم اخواننا وانما ثقل عليهم
 امر الهجرة والخروج من الوطن فهم مسلمون مؤمنون وقال
 آخرون بل هم مشركون لتخلفهم عن الهجرة ولقعودهم بين
 ظهرا في قوم مشركين فانزل الله عز وجل فيهم هذه الآية
 معاتبه للمؤمنين في اختلافهم وردا على الفريقين فيها هم
 بخلاف ما سموهم به اذ سماهم البعض مؤمنين والبعض
 مشركين وقال تعالى قالكم في المنافقين فشتين والله اركسهم
 بما كسبوا فاخبر انهم ليسوا بمشركين ولا بمؤمنين لكنهم
 منافقون واخبر انه اركسهم بما كسبوا ردا على من سماهم
 مؤمنين وسماهم تعالى منافقين ردا على من سماهم مشركين
 ثم قال عتابا للمؤمنين اتريدون ان تهتدوا من اضل الله ومن
 يضلل الله الآية فوق العتاب ما هنا على من سماهم مؤمنين
 ثم قال ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فان مودتهم
 ان يترك المؤمنون الهجرة كما تركوها هم فيكفرون كما كفروا ثم
 قال ولا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فقد
 انقطعت الولاية بين المؤمنين والكفار حتى يهاجروا في سبيل
 الله ثم قال فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم

الآية فصع انهم قبل التولي لم يصدر منهم فعل يكونون به
 منافقين الا ترك الهجرة فان وقع التولي وهو الارتداد كان
 لهم حكم آخر وهو القتل فمن اثبت النفاق في الافعال لمخالفتها
 الاقوال فهو اقرب الى الهجعة والمهجة ان شاء الله لانهم استدلوا
 بظاهر هذه الآية وقضوا بان النفاق في الافعال واستدل
 من شركهم بقول الله تعالى ومنهم من عاهد الله الى قوله
 فاعقبهم نفاقا الآية قالوا قلما اخبر عن الوعد باللسان
 وعقب النفاق في القلب علمنا انما سلبهم الايمان الذي
 يكون في القلب عقوبة لهم ولن يستقيم الايمان والنفاق
 في قلب واحد وقال الآخرون قد يصح ذلك ويقاوم ايمان
 القلب فان هذا النفاق دغل وغش في قلوبهم الى المؤمنين
 والذين قضوا بان النفاق في الضمير تعسفوا لانهم لا يصلون
 الى الاعتقادات الا بنصوص الشارع والذين قضوا بهكذا
 قد ابعدوا عن انفسهم اسباب الشره لانهم هونوا قاعدة
 المخوف وسهلوا الطريق الى الجنة والذين قالوا انه في
 الافعال عظموا اسباب المخاوف فهم احزم وهو الصحيح
 ان شاء الله ولا يستحيل تصرفه في الوجهين جميعا والاحتجاج
 في هذا يطول تركته طلبا للاختصار وقد استفاض
 الحديث بذكر النفاق في الاقوال والافعال كقوله عليه السلام
 اربع من كن فيه فهو منافق حق وان صلى وصام وزعم
 انه مسلم من اذا حدث كذب واذا اوتمن خان واذا وعد
 اخلف واذا خاصم فجر وهو حديث صحيح عند الفريقين
 وقال عليه السلام اكثر منافقي هذه الامة قراؤها في

حديث حذيفة رضي الله عنه انه قال كان الرجل يتكلم
 بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها
 منافقا وانى لا سمعها من احدكم في اليوم عشر مرات
 وقيل له المنافقون اليوم اكثر اذ كان على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اليوم اكثر لانهم كانوا يخفون
 وهم اليوم يظهرون وقال ايضا انما كان النفاق على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما اليوم فقد كفر واكفرا
 مبينا وقيل للحسن يقولون لا نفاق اليوم فقال يا اخي لو
 هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو او غيره
 فيما بلغنا لو نبت للمنافقين اذناب ما قدرنا ان نطأ الارض
 قال وسمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال ارايت لو كانت
 حاضرا كنت تتكلم به قال لا قال ابن عمر كنا نعد هذا نفاقا
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قال من كان ذا السانين ووجهين في
 الدنيا جعل الله له لسانين ووجهين في النار وقال شر الناس
 ذو الوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وحكى
 الغزالي في كتابه ان ابن ابي مليكة قال ادركت ثلاثين ومائة
 وفي رواية اخرى خمسين ومائة من اصحاب النبي عليه السلام
 كلهم يخافون النفاق وفي كتابه قال قال رسوله عليه السلام
 في دعائه اللهم اني استغفرك لما علمت وما لم اعلم فقيل له انتخاف
 يا رسول الله فقال وما يؤمنني والقلوب بين اصبعين من
 اصابع الرحمن يقلبها كيف شاء واراد بالاصابع القدرة
 وفي حديث ابي سعيد الخدري انه قال القلوب اربعة قلب

اجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصنف
 فيما يمان ونفاق فمثل الايمان فيه كالبقلة يمد لها
 الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمد لها القمع
 والصد يد فأي المدين غلب حكم له بها قال الغزالي
 وفي لفظ آخر ذهب به ولما روى الغزالي في كتابه
 هذه الاحاديث في النفاق ولم يمكنه ردها اضطر
 فقال النفاق نفاقان احدهما يخرج من الدين ويلحق
 بالكافرين ويسلك في زمرة المخلدين في النار قال
 والثاني يفضى بصاحبه الى النار مدة او ينقص
 من درجات عليين قال واصل هذا النفاق تفاوت
 السر والعلائية والا من من مكر الله والعجب وامور
 اخرى لا يخلو عنها الا الصديقون وقد روى عن
 جابر بن زيد وغيره في النفاق وكفر النعمة احاديث
 واثر كثيرة تركت ذكرها اذ لا يمكن الاستدلال على
 الخصم الا بما يقربه وبالله التوفيق وانما هو من
 ان يجعلوا في الكبيرة كفرا ونفاقا جنوحا الى الراحة
 ومن قضى في ذلك بالوعيد اذهب الطمع في البعد
 والله اعلم واما الشرك فمعناه في اللغة التشاوي كما
 قد منا قال الله تعالى اذ نسويكم برب العالمين وهو
 يتصرف على وجوه كثيرة منها ان يقيم غير الباري
 سبحانه في مقام الباري تعالى في العبادات والتسمية
 بالالهوية كاهل الاوثان ومنها ان ينكر وجود الله
 تعالى ومنها ان يجعل له شريكا في خلقه مما لا يتوهم

للغير فيه شركة ولا صنع كمن نسب جسما من الاجسام
 الى غير الله تعالى خلقا ومنها ان يصفه بما يخرج من
 معنى الألوهية وتكذيبه في كلامه وتكذيب رسله
 وجهله البعث والمعاد وغير ذلك مما لا يسع جملة
 ومنها الشركة في الافعال وذلك بان يتقرب العبد
 الى غير الله عز وجل رياء وسمعة كما قال تعالى فمن
 كان يرجو لقاء ربه الآية ومنها شرك الاكراه ولكن
 لا يعاقب العبد عليه لا نرد ابيح له النطق به في حالة
 الاكراه بشرط طمأنينة الايمان في القلب ومنها الشرك
 المركب في قلوب العباد من الجزع والهلع وقلة الثقة
 بموعد الله عز وجل وثقتهم بانفسهم وقواهم وحيلهم
 حتى انهم ليشقون بكلامهم ولذلك قال ابن عباس لا يزالون
 تشركون تقولون لولا كلابنا لسرقنا ومن هذا المعنى اخبر
 الله تعالى عنهم فقال فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون
 قيل كانوا يقولون لولا استواء الريح لهلكنا وبالجملة
 ان الشرك يلحق العبد في اقل الخطرات كما قال عليه السلام
 الشرك اخفا في امشي من دبيب ذرة سوداء على صخرة صماء
 في ليلة ظلماء فاذا كان الشرك اخفا من دبيب الذر فكيف
 السبيل منه الى السلامة الا بعصمة الله تعالى وقدره
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا بى بكر الصديق
 رضى الله عنه الا ادلك على كلمات اذا قلتها برئت من الشرك
 قال بلى يا رسول الله قال عليه السلام قل اللهم انى اعوذ
 بك ان اشرك بك وانا اعلم واستغفرك لما لا اعلم والله تعالى

نسئله التوفيق في القول والعمل والعصمة من الخطاء
والزال فهو حسينا ونعم الوكيل وقد رايت ان اثبت
ها هنا دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ورسالته الى
كافة الخلق واختم بها قنطرة التوحيد اذ كانت من جنسها
وموضعها هو الاليق بها وبالله تعالى العون والتوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما
سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كتبها للعلاء بن الحضرمي
هذا كتاب من محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي القرشي
نبي الله ورسوله الى خلقه كافة سيرة للعلاء بن الحضرمي
ومن معه من المسلمين عهدا عهدته نبي الله اليهم ايها
المسلمون اتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا للعلاء
ابن الحضرمي فاني استعملته عليكم وامرته بتقوى الله
الذي لا اله الا هو وحده لا شريك له وان يلين لكم الجناح
وان يحسن فيكم السيرة بالحق وان يحسن ولا يتكم ويشاوركم
في الامور كلها وان يحكم بينكم وبين من لقي من الناس بما
انزل الله في كتابه من العدل فاذا حكم وعدل واقسط
واسترحم فرحم فاسمعوا واطيعوا واحسنوا موازرتة
ومعونته فان لي عليكم من الله حقا عظيما وطاعة لا تقدر
على قدر ما يجب لي عليكم ولا تبلغ العقول كنه عظمة حق
الله وحق رسوله وكما ان الله ورسوله على الناس عامة
وعليكم خاصة حقا واجبا وطاعة ورضى ووقارا فمن

اعتصم بالطاعة وعظم حق أهلها ولزم أمر الله تعالى وما
أمرناه به من ولاية المسلمين فان له على المسلمين حقا واجبا
وطاعة واعملوا عباد الله ان في الطاعة دركا لكل خير يبتغي
ونجاة من كل شريقتي وانا نشهد الله على من وليناه شيئا
من أمر المسلمين قل اوكثر ولم يعدل فلا طاعة له وهو خليف
ما وليناه وقد برئت للذين معه ايمانهم وعهودهم وذمتهم
فليس تخير والله عند ذلك وليستعملوا عليهم من افضل
افاضلهم سيروا على بركة الله وعونه وتوفيقه ونصره
وعافيته ورشده فمن لقيتموه فادعوه الى كتاب الله المنزل
وسنته وسنة نبيه على ان يحلوا حلال ما احل الله لهم في
كتابه ويحرموا حرام ما حرم الله عليهم في كتابه وان يخلعوا
الانذار وان يبرءوا من الشرك والكفر والنفاق وان يتركوا
عبادة الطواغيت والمالات والعزى وان يتركوا عبادة عيسى
ابن مريم وعزير بن حروة والملائكة والشمس والقمر والنيران
وكل شيء يتخذ ويعبد من دون الله وان يتولوا الله ورسوله
وان يتبروا بما برئ الله ورسوله منه فاذا فعلوا ذلك وانفروا
به فقد دخلوا في الولاية فيبينوا لهم بعد ذلك كتاب الله الذي
تدعونهم اليه المنزل مع روح الله الامين جبريل عليه السلام
على صفيه من العالمين محمد بن عبد الله رسول الله ونبيه
ارسله رحمة للعالمين عامة الاسود منهم والابيض
والجن والانس كتاب الله فيه بيان كل شيء كان قبلكم وما
هو كائن بعدكم ليكون حازما بين الناس يحجز به بعضكم عن
بعض ويحرم دماء بعضكم على بعض واموال بعضكم على بعض

وهو كتاب الله مهيمنا على الكتاب ومصدق لما بين يديه
 من التوراة والانجيل يخبركم فيه بما كان قبلكم مما فاتكم
 ذكره في اياتكم الاولى الذين انتم رسل الله واياته كيف
 كان جوابهم وكيف تصد يقهم بايات الله يخبركم بشانهم
 واعمالهم واعمال من هلك منهم بعمله لتجتنبوا ان تعملوا
 بمثله فيحق عليكم من عذاب الله وسخطه ونقمة مثل
 الذي حق عليهم عند ذلك من شر اعمالهم وفعالهم باسم
 الله واعمال من نجوا منهم لتعملوا مثل اعمالهم رحمة منه لكم
 وشفقة من الله عليكم وهو هدى من الضلالة وبيان من
 العمى واستقالة من العثرة ونجاة من الحيرة وفور من
 الظلمة وضياء من الاحداث وعصمة من الهلكة ورشد
 من الغواية وبيان من اليقين وبلاغ من الدنيا الى
 الآخرة وفيه كمال دينكم فاذا عرضتم عليهم كتاب الله
 واقرؤا لهم به فقد استكملوا الولاية فاعرضوا عليهم
 الاسلام والاسلام الصلوات الخمس وايتاء الزكاة
 وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وصيام شهر رمضان
 والغسل من الجنابة والطهور عند الصلاة وبر الوالدين
 المسلمين وصلة الرحم المسلمين فاذا فعلوا ذلك فقد اسلموا
 وادعواهم الى الايمان وبينوا لهم شرائعه ومعالم الايمان
 شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده
 ورسوله وان ما جاء به حق وان ما سواه باطل والاقرار
 بالملائكة والكتب والنبیین قبل محمد والرسول كلهم اجمعين
 وان الله بعثهم والاقرار بهذا الكتاب مصدق لما بين يديه

من الكتاب والايمان بالبعث والحساب والجنة والنار
 والموت والحياة فاذا فعلوا ذلك فهم مؤمنون ودلوهم
 على الاحسان ان يوفوا الله بالذي عهد الى رسوله وعهدت
 رسوله به الى خلقه وسلامة صدورهم من كل غاشلة
 وشئتان للمسلمين والتصديق بوعده الرب والوداع
 من الدنيا في كل ساعة والمحاسبة للنفس عند استئناف
 كل يوم وليلة والتعاهد لما فرض الله عليهم واداءه في السر
 والعلانية فاذا فعلوا ذلك فهم محسنون ثم بينوا لهم
 الكبار فان الهلكة فيها وهي الشرك بالله والله لا يغفر ان
 يشرك به والسحر والساحر ماله في الآخرة من خلاق وقطيفة
 الرحيم اولئك الذين لعنهم الله والفرار من الزحف وباؤا
 بغضب من الله والغلول ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة
 ثم لا يقبل منه وقاتل النفس التي حرم الله جزاءه جهنم
 والزاني يضاعف له العذاب وقاذف المحصنة لعن في الدنيا
 والآخرة واكلة الربا قاذبون الله ورسوله بحرب منه
 فاذا انتهوا عن الكبار فقد استكملوا التقوى فادعوهم
 الى العباداة والعبادة الصيام والقيام والخشوع والركوع
 والسجود واليقين والرجوع والانابة والاخبارات والتجملات
 والتهليل والتسبيح والتكبير والصدقة بعد الزكاة والتواضع
 والسكينة والشكر والمواساة والدعاء والتضرع والافرار
 بالمملكة لله والاستقلال لما عمل من عمل صالح فاذا فعلوا
 ذلك فقد استكملوا العباداة فاذا نوههم عند ذلك بالجهاد
 وبينوا لهم ورغبوهم فيما رغبهم الله فيه من فضل الجهاد

وفضل ثوابه عند الله فان اشد بواقبا يعوهم وادعوهم
 حين تبأيعونهم الى كتاب الله المنزل وسنة نبيه عليه
 السلام عليكم عهد الله وذمته وميثاقه وسبع كفالات
 لا تنكثون ايديهم من بيعة ولا تنقضون امر وال من
 ولاية المسلمين فاذا اقر والكم بذلك فبأيعوهم واستغفروا
 الله لهم فاذا اخرجوا يقاتلون في سبيل الله غضبا لله
 ونصرا لدينه فمن لقوا من الناس فليدعوه الى مثل الذي
 يدعوا اليه من كتاب الله واجابته وبيانه واسلامه
 وايمانه واحسانه وتقواه وعبادته وهجرته فمن اتبعهم فهو
 المستجيب للمسلمين المؤمن المحسن المتقي العابد المهاجر له
 مالكم وعليه ما عليكم ومن ابى هذا عليكم فقاتلوه حتى يفت
 الى امر الله والفتى الى امر الله اما ان يسلم واما ان يعطى الجزية
 عن يدهم صاغرون من الذين اوتوا الكتاب وان لم يفت
 سفك دمه وغنم ماله وسبيت ذريته ومن اقر لكم
 بالجزية واعطيتهم الزمة فاوقواله بها ومن اسلم
 واعطاكم الرضا فهو منكم ومن قاتلكم مجاهدا من بعد
 ما بينتم له فقاتلوه وحاربكم فاربوه وكايدكم فكايده
 وجمع لكم فاجمعوا له وخادعكم فخادعوه من غير ان تعتدوا
 واغتالكم فاغتالوه من غير ان تعتدوا وما كرمكم فاكروه
 من غير ان تعتدوا سرا وعلانية فانه من انتصر بعد ظلمه
 فاولئك ما عليهم من سبيل واعلموا ان الله معكم يراكم ويرى
 اعمالكم ويعلم ما تصنعون فاتقوا الله وكونوا منه على حذر
 وانما هذه امانة ائتمنتني ربي عليها ابلغها عبادته عذرامنه

اليهم وحجة يحجج بها على خلقه فمن بلغه هذا الكتاب من
الخلق اجمعين فعمل بما فيه نجا ومن اتبع ما فيه هدى ومن
خاصم بما فيه ظفر ومن قال بما فيه نصر ومن تركه ضل
حتى يراجعه فيعمل بما فيه فاسمعوه اذانكم واوعوه
قلوبكم فانه نور الابصار وربيع الافئدة وشفاء لما
في الصدور وكفى به امرا وزاجرا ومعتبرا وعظة وداعيا
ومحتجا وهو الخير من الله ورسوله الذي لا شرف فيه
كتاب من محمد بن عبد الله للعلاء بن الحضرمي حين
بعثه الى البحرين يدعو الى الله ورسوله ويدعو الى ما فيه
من حلال وينهى عن ما فيه من حرام ويدل على ما فيه من
رشد وينهى عن ما فيه من غي كتاب ايمن عليه نبي
الله العلاء بن الحضرمي فان اصابته العلاء بن الحضرمي
مصيبة الموت فخالد بن الوليد سيف الله على المسلمين
فليس معواله وليطيعوا ما عرفوا انه على الحق حتى يخالف
الحق الى غيره وخالد بن الوليد خليفة وقد اعذر اليها
في الوصية بما في هذا الكتاب الى من معها من المسلمين
ولم يجعل لاحد منهم عذرا في اضاغة شئ منه لا للوالي
ولا لجميع من صحبها من المسلمين فمن بلغه هذا الكتاب
فلا حجة له ولا عذر ولا يعذر احد بجهل شئ مما في هذا
الكتاب ويسمعهم جهل ما سواه كتب هذا الكتاب
لثلاث بقين من شهر ذي القعدة لاربع سنين مضين
من ظهور نبي الله عليه السلام الاشهرين شهد هذا
الكتاب يوم كتب معاوية بن ابي سفيان وعثمان بن

عفان يمليه عليه ونبي الله عليه السلام جالس والنقبا
 رجل من قریش ورجل من بنی سلیم ورجل من عقیق ورجل
 من حمیر ورجل من غسان ورجل من خزاعة ورجل من
 جهينة واربعة من الانصار والمختار بن قلس العدی
 وابوالدرداء السلی وحذیفة بن الیمان العبسی وقصى
 ابن ابی عمرة الحمیری والضحاک بن ربیعة الحمیری
 وشبیب بن مرة الغسانی ومیسر بن صعصعة الخزاعی
 وعواد بن جناح الجهنی وسعد بن معاذ الانصاری
 ونوفل بن طلحة الانصاری وسعد بن عباد الانصاری
 وزید بن عمار الانصاری شهدوا هذا الکتاب حین
 دفعه نبي الله الى العلاء بن الحضرمی وخالد بن الولید لیمتھا
 علیه واوصاھا بما فیہ وختمه نبي الله بخاتمہ وجمعھا
 ومن اراد الخروج معها ثم امر عثمان فقرا علیهم جميع
 ما فی هذا الکتاب باعلا صوته والله على كل شئ وکیل
 دعوة من نبيک ورسولک محمد یسئلك ان تنصر من عمل
 بما فی هذا الکتاب نصر اعزیزا واعنه على ما استعانک
 علیه وعافه ما ابقیتہ واغفر له اذا توفیتہ والسلام
 على المرسلین والحمد لله رب العالمین تمت قنطرة الايمان
 والتوحيد بتام سيرة الدعوة بحمد الله وحسن عونه
 والصلاة على محمد نبيه تتلوها قنطرة الصلاة *

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلی الله علی سیدنا محمد وآله وسلم كثيرا
 * (القنطرة الثالثة) * قنطرة الصلاة ووظائفها

من الطهارات * الحمد لله الذي غمد العباد بطائفه
 وغمر قلوب اوليائه منهم بانوار الدين ووضائفه وكلف
 خلقه المفترضات وجعل من افضلها الخسر الصلوات
 ورخص للعباد في مناجاته ولم يقتصر على الرخصة
 في عباداته بل تطف بالترغيب والدعوة اهانة
 لضعفاء ملوك الخلق الذين لا يسمحون بالخلوه الا بعد
 تقديم الهدية والرشوة سبحانه من ذي رحمة وامتنان
 وفضل واحسان والصلاة على نبيه صاحب بيعة
 الرضوان الذي انزل عليه القرآن هدى للناس وبيناً
 من الهدى والفرقان اما بعد فان الله سبحانه فرض
 على المكلفين بعد معرفته وتصديق المرسلين عبادات الابدان
 من الصلاة وصيام شهر رمضان وقدمها على ما يتعلق
 من الحقوق في الاموال لان النفوس على الاموال اشح
 وبما يتعلق بالابدان اسحر فجعل الصلاة عصام معرفته
 وعما خدمته وسيدة القربات وعزة الطاعات
 لانها مشتملة على خضوع له رهبة من سطوته ومتضمنة
 على تضرع وابتهال اليه رغبة في فضل مشيئته بعد
 ان شرع لها شروطاً لازمة من رفع الاحداث وازالة
 النجاسات ليستديم العبد النظافة للقاء ربه والطهارة
 لاداء فرضه فلما كانت الطهارة من شرائط الصلاة والنظافة
 من وضائفها الواجبات كان ينبغي لنا ان نقدم على الصلاة
 شرح الطهارات اذ كانت مقدمة عليها في العبادات
 وبالله التوفيق * (مقدمة في اسرار الطهارة) * قال الله

تعالى يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين وقال الله
 تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وروى عن
 النبي عليه السلام انه قال الطهور شطر الايمان وقال
 عليه السلام مفتاح الصلاة الطهور وقال تعالى ما يريد
 الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتقطن
 ذوو البصائر بهذه الظواهر ان اهم الامور تطهير السرائر
 اذ يبعد ان يكون المراد بقوله عليه السلام الطهور شطر
 الايمان عمارة الظاهر بالتنظيف بافاضة الماء الطاهر
 وتخريب الباطن بايقائه ملوءا بنجس الاخلاق والضعفات
 فهيها تهيئات ما بعد هذا المراد في الدين الذي بنى على
 الطهارة والنظافات وقد قال الله تعالى اولئك الذين
 لم يرد الله ان يطهر قلوبهم الآية وقال تعالى انما المشركون
 نجس تنبيهها على ان النجاسة ليست مقصورة على
 الظواهر لانه قد يكون المشرك مغسول الثياب نظيف ظاهر
 البدن وقال تعالى وثيابك فطهر اى قلبك فتى في بعض
 الاقوال وقال النبي عليه السلام فيها ورد عنه بنى الدين
 على النظافة وهو لعمري كذلك ظاهر او باطنا فاذا الطهارة
 لها اربع مراتب الاولى تطهير ظاهر البدن عن الاخباث
 والفضولات والاحداث والثانية تطهير الجوارح من
 الجرائم والآثام والثالثة تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة
 والرذائل الممقوتة والرابعة تطهير السر عما سوى الله عز
 وجل وهي طهارة الانبياء والصدقيين والطهارة في كل
 رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى من عمل

السران ينكشف للعبد جلال الله تعالى وعظمته ولا
 تهر معرفة الله سبحانه بالحقيقة في سر الانسان
 ما لم يرتحل منه ما سوى الله تعالى من العلائق والاشغال
 ولذلك قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
 لانهم لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلبين في
 جوفه واما عمارة القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق
 المحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم يتنظف
 عن اصدادها من الرذائل المذمومة والعقائد الفاسدة
 فتطهيره احد الشرطين وهو الشرط الاول الذي هو
 شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى
 وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي المحرمة هو احد
 الشرطين في عمارتها بالطاعات الشرط الثاني ولن ينال
 العبد الطبقة العالية الا بعد ان يجاوز الطبقة السافلة
 فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته
 بالمحمودة من لم يتفرغ عن طهارة القلب من مذموم
 الاخلاق وعمارته بالمحجود منها ولن يصل الى ذلك من لم
 يتفرغ من طهارة الجوارح من المناهي المحظورة وعمارتها
 بالطاعات المشروعة فكما عز المطلوب وشرف صعب
 مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن هذا
 الامر يدرك بالمناوينا ولناله بالهوينان نعم من عميت بصيرة
 عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة
 الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشر الاخير بالاضافة
 الى اللب المطلوب فصار يستوعب اوقاته في الاستنجاء

وغسل الثياب وتنظيف ظاهر البدن وطلب المياه
 الجارية الكثيرة ظناً منه بحكم الوسوسة أن الطهارة
 المطلوبة هي هذه فقط وجهلاً بسيرة الأولين
 واستغراقهم جميع الهم في تطهير القلوب وتساؤلهم
 في الأمر الظاهر حتى أنهم ما كانوا يغسلون أيديهم من
 الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أيديهم وأصابعهم
 بأخمص أقدامهم وعدوا الاثنان من البدع المحدثات
 ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة
 في الطرقات وفي طين الشوارع ويجلسون عليها ويأكلون
 من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه
 ولا يحترزون من عرق الأبل والخيل مع كثرة ثمرها في
 الخجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم سؤال في دقائق
 الخجاسات فكذلك كان تساهلهم وبالله التوفيق وإذا عرفت
 هذه المقدمة واستبينت أن الطهارة لها أربع مراتب كما
 قدمنا فاعلم أنا لسنا نشرع في هذه القنطرة إلا في المرتبة
 الرابعة وهي نظافة الظاهر دون نظافة القلب والسرائر
 فيحصل منها ثلاثة أبواب الأول في الطهارة عن الخبث
 والخجاسات والثاني في الطهارة عن فضلات البدن وهي
 التي تحصل بالتقليم والاستحذاء واستعمال النورة والخ
 والثالث الطهارة من الأحداث * (الباب الأول) *
 في طهارة الأخبات ويشتمل على ثلاثة فصول الفصل
 الأول يتعلق بالمزال وهو الخجاسات الثاني يتعلق بالمزال
 به وهو الماء وسائر ذلك الثالث بالازالة وكيفيةها

الفصل الأول في المزال وهي الخجاسات واعيان الخجاسة
 في الجملة ثلاث مائعات وحيوانات واجزاء حيوانات
 اما المائعات فطاهرة كلها الا البول والخمر وكل نبيذ
 مسكر وكذلك القئ من الانسان والقلس والمغنى على
 اختلاف في اصله هل هو طاهر او نجس والمذى والودي
 والطهر من النساء واما الحيوانات فكلها طاهرة الا الكلب
 والخنزير والمشرى وقد اختلف فيهم ايضا وكذلك الهر والفار
 وذوناب من السباع وذو مخلب من الطير والكلب المعلم
 في هذا كله اختلاف وتفصيل تركته مخافة التطويل وكذلك
 ما تولد من هذه الحيوانات من الرطوبات والمائعات مختلف
 فيه ما خلا البول والدم وما خلا الخنزير فانه متفق على
 نجاسته فيما اعلم والحيوانات كلها اذامات فنجسة هي
 ومامات فيه ما خلا الآدمي المتولى والسمك والجراد ودود
 الاطعمة وما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء
 والعنكبوت والنمل واشباه ذلك ولا ينجس الماء بوقوع
 شئ منها فيه ما خلا الآدمي اذامات فيه واما اجزاء
 الحيوانات فقسمان احدهما ما يقطع من الحيوان فحكمه حكم
 الميت ما خلا الشعر والصوف والوبر واختلف في شعر الخنزير
 وفي العظم هل هما منجوسان ام لا الثاني الرطوبات الخارجة
 من باطن الحيوان فكل ما ليس يتغير ولا له مقر في البدن
 فهو طاهر كالدمع والعرق واللعاب والمخاط والبلغم ونحوه
 وماله مقر وهو يستحيل الى غير اصله فهو نجس الا ما كان
 غذاء الحيوان كاللبن فانه طاهر ما خلا لبن الخنزيرة والمشرى

وما كان تابعا للحمة في التحليل والتحريم فمختلف فيه
كلحه واما غير اللبن فهو نجس كاللحم والمذى والودي
وبيض الدجاج والقيح الذي غلب عليه الدم وروث
الانسان وما لا يؤكل لحمه من ذى مخلب من الطير وذى
ناب من السباع وروث الدجاج الا هلى والجلالة
من البهائم وعرق السكران والدم والبول من جميع
الحيوانات فهذه كلها نجاسة قليلة وكثيرها ولا يعفى
عن شئ منها الا عن خمسة الاول طين الشوارع وغبار
الروث في الطريق فانه يعفى عنه مع تيقن النجاسة
فيه اذا كان ذلك قليلا لا يتلخ بالانسان لانه
يتعذرا لاحترازه عنه الثاني ما يلصق باسفل الخف
والنعل وذيل المرأة من نجاسة لا تخلوا الطريق عنها
فيعفى عنه بعد المشى والدلك للخف والنعل وكذلك
ذيل المرأة يطهره ما بعده اذا كانت النجاسة يابسة
فتعلقت به فسقطت عنه الثالث دم البراغيث
ما قل منه اوكثر فيعفى عنه الا اذا جا وزحذ العادة
فينبغي ان يغسل اذا تقاحش في الثوب وكذلك دم
اللحم اذا غسل المذبح ودم السمك لا باس به واختلف
في دم البعوض والبق والقمل فبعض شدد وبعض
رخص الرابع القيح الذي غلب على الدم اعنى الصديد
وكذلك البزاق الذي غلب على الدم واشباه ذلك مرخص
فيه الخامس حرق الفار مرخص فيه اذ لم يغلب على
الطعام الذي خالطه ومساحة الشرع في هذه النجاسات

الخمسة يعرفك ان امر الطهارة على التساهل في هذه الاشياء
 وغيرها والله اعلم الفصل الثاني في المزال به النجاسة وذلك
 بالجملة عشرة اشياء احدها بالماء الطاهر كفصل الثياب
 وغيرها من جميع ما يمكن فيه الفصل الثاني بالمسح كالبدن
 الاملس والحديد وما شاكلهما الثالث بالنضج كالخصير
 المشكوك في طهارته والتليس المملوء طعاما اذا بال عليه
 التيس ونحوه الرابع بالمرشح كالقلل المنجوسة من خثارج
 والزقاق واشباه ذلك الخامس بالنار كالارض والحديد
 والقلل المحمية بها السادس بالزمان كمعطن الابل
 والمجزرة والمزبلة اذا ازيل ذلك منها فمكث زمانا سنة
 او نحوها فانه يصلى فيها السابع الدباغ كجلد الميتة
 ونحوه الثامن التترب بالتراب الابيض كصوف
 الميتة واشباهها من الوبر والريش والشعر ونحو ذلك
التاسع بالوطا كالنعل والخف واشباههما العاشر
 بالريح والمطر والشمس كالموضع المنجوس خارجا من
 البيت اذا مكث اياما على الاختلاف الواقع فيه وهذه
 الاشياء قد اشرنا الى شرحها في كتابنا المسمى بقواعد
 الاسلام ولذلك اقتصرنا هنا على الاشارة والاجمال
 دون الشرح والتفصيل وكذلك ما سياتي ان شاء الله انما
 نشير الى ما لا بد منه اشارة دون تفصيل وبالله التوفيق
الفصل الثالث في كيفية الازالة نشير الى جملتها اشارة
 لاننا شرحناها في غير هذا الكتاب اعلم ان النجاسة لا
 تخلو من ان تكون حكمية او عينية فالحكمية هي التي

ليس لها جسم ظاهر محسوس كالبول اليابس في الثوب
 والماء المنجوس واشباه ذلك مما لا ترى له عين قاتمة
 فهذه الخماسة يكفي في ازالتها اجراء الماء على مواردها
 ثلاث مرات واما الخماسة العينية فلا بد من ازاله عينيها
 وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذلك بقاء اللون يدل
 عليها الا فيما يتعدى ازالته من الثوب اذا صار كالصبيغ فيه
 فهو معفو عنه بعد العرك والدلك والقرض ونحوه لانه
 لا يحل قطع الثوب من اجل نجاسته كما لا يحل قطع البدن
 من الحنا المنجوس الذي طبع فيه وكذلك الراشحة
 بقاءها يدل على بقاء النجاسة ولا يعفى عنها الا اذا كان
 الشئ له رائحة فائحة يعسر ازالتها فالدلك والعصر
 مرات متواليات يقوم مقام الحك والقرض كما قدمنا في
 اللون والذي يزيل الوسواس ان تعلم ان الاشياء خلقت
 ظاهرة بيقين فالم تشاهد عليها نجاسة ولا قامت الحجة
 بها فحكمها الطهارة على الاصل الاول ولذلك قالت
 الاشياخ رحمهم الله لولا ثلاث جعلوها للنجس لصب
 عليهم من السماء كالطمر ومن الارض كالنبات احدها
 جعلوا للنجس هو القاعد في موضعه الذي فيه والثاني
 جعلوا الطهارة هي القاعدة في الاشياء ما لم تر عليها
 نجاسة والثالث جعلوا للنجس الجهل في المواضع
 المشكوك في حائل النجس فيها ما لم يتيقن به والله اعلم
 ويدل على هذا ترخيص المشايخ ابا بن وسيم وغيره
 رحمهم الله في مسائل كثيرة يطول الكتاب بذكرها

وليس هذا الكتاب موضعا لذلك وبالله التوفيق
 * (الباب الثاني من الطهارة) * التنظيف عن الفضلات
 الطاهرة وهي نوعان اوساخ واجزاء النوع الاول
 الاوساخ والرطوبات المرشحة وهي ثمانية الاول
 ما يجتمع في شعر الراس من الدرن والقمل والتنظيف عنه
 مسحوب بالغسل وبالترجيل والتدهين ازالة للتفت
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله
 غبا وقالت عائشة كان النبي عليه السلام يدهن الخ
 راسه فارجله وهو معتكف وكان عليه السلام يامر
 بذلك ويقول ادهنوا غبا و يروى عنه انه قال من كانت
 له شجرة فليكرمها اي ليصنها عن الاوساخ و يروى انه
 دخل عليه رجل ثاثر الراس اشعث اللحية فقال عليه السلام
 اما كان لهذا دهن يسكن به شعره واصحابنا لا يستعملون
 ذلك على رؤوسهم حتى يحتاج الى الترجيل والتدهين
 وانما ذلك على النساء فحق عليهن اكرام شعر رؤوسهن
 بالترجيل والتدهين وفرقة عند الامتناسط لان ذلك
 من سنن ابراهيم عليه السلام الثاني ما يجتمع من الوسخ
 في معاطف الاذن فينبغي ان ينظف برفق عند الغسل فان
 كثرة ذلك ربما يضر بالسمع الثالث ما يجتمع في داخل
 الانف من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبه ويزيل
 ذلك بالاستنشاق والاستنثار على ما سيأتي ان شاء
 الله الرابع ما يجتمع على الاسنان واطراف اللثات من
 الصفرة التي تعلوها فيزال بالسواك والمضمضة على

والسبح ينزل ما ينظف منه وانما ما يجتمع في غير السواك وهو بقية الاذن مع

ما يذكر ان شاء الله الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ
 والقمل اذا لم يتعهد ذلك صاحبها ويستحب ازالة ذلك
 بالغسل والتشريح بالمشط وفي الخبر ان النبي عليه السلام
 كان لا يفارقه المشط والمدرا في سفر ولا حضر وهي سنة
 العرب هكذا ذكر الغزالي في كتابه وزعم انه عليه السلام
 كث اللحية قد ملأت ما بين منكبيه وانه يسرحها في
 اليوم مرتين والله اعلم بهذا السادس وسخ البراجم
 وهي معاطف ظهور الا نامل كانت العرب لا تكثر غسل
 ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام وتقول فقد الطعام
 اشد علينا من ريحه فيجتمع لذلك في تلك الغصون وسخ
 فامرهم عليه السلام بغسل ذلك السابع تنظيف
 المرواجب وهي رءوس الا نامل وما تحت الاظفار من
 الوسخ كانت العرب لا يحضرها المقراض في كل وقت فيجتمع
 فيها اوساخ فامرهم النبي عليه السلام بتنظيف ما تحت
 الاظفار ووقت لهم في قلم الاظفار ونقف الابط وحلق
 العانة اربعين يوما وجاء في الاثر ان النبي عليه السلام
 استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام فقل
 له كيف نزل عليك وانتم لا تغسلون براجمكم ولا تنظفون
 رواجبكم ولا تستاكون فرامتكم بذلك ويقال لو سخ
 الظفر الاف ولو سخ الاذن التف وقيل في قوله عز وجل
 ولا تقل لها اف اي لا تعبها بما تحت الظفر من الوسخ
 وقيل لا تنادي بها كما لا تنادي بما تحت الظفر الثامن
 الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وخبار

الطريق وذلك يزيله الحمام وقد روى ان اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دخلوا حمامات الشام وقال
 بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار
 روى ذلك عن ابي الدرداء وابي ايوب الا نصارى
 فهذا تعرض لفائدة وقال آخرون بشر البيت بيت
 الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض
 لآفة ولكن لا بأس بطلب فائدة عند الاحتراز من
 آفة بشرط ان يراعى داخل الحمام وضائف من السنن
 والواجبات اما الواجبات فصون عورته عن نظر الغير
 ومسحه فلا يتقاط على امرها وازالة وسخها الا بيده وان
 لا يدخل الرجل الحمام الا بمشروى في اباحة مسها ليس
 بعورة لازالة الوسخ احتمال ولكن الا قيس التحريم
 وكذلك الواجب عليه في عورة الغير ان يفض بصره عنها
 وان ينهى عن كشفها لان النهى عن المنكر واجب على
 قدر الطاقة ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام
 وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن بازارين
 ازار للعورة وازار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه
 واما السنن فمشر وهي النية يقصد بدخول الحمام
 لتنظيف المحبوب تزينا للصلاة ولا يدخله لعاجل
 دنيا ولا عابثا لاجل هوى شر يعطى لصاحب الحمام
 الاجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وما ينتظره
 الحامى مجهول ايضا فتسليم الاجرة دفع للجهالة تطيب
 لنفسه ثم يرفع رجله اليسرى عند الدخول ويقول

بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بالله من الرجس
 النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل وقت
 الخلوة او يتكلف تخلية الحمام احترازا عن النظر الى
 عورات الناس وتحفظا من قلة الحياء بالنظر الى ابدانهم
 مكشوفة ثم لا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق في
 الاول وان لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة
 فانه الماذون فيه بقريئة الحال والزيادة عليه لو
 علمها الحامي لكرهها ولا سيما الماء الحار وله مؤنة
 وفيه تعب وان يتذكر حر النار بحرارة الحمام ويقدر
 نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقيسه الى
 جهنم فانه اشبه بيت بجهنم النار من تحت والظلام
 من فوق ونعوذ بالله منها بل العاقل لا يغفل عن ذكر
 الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له
 في كل ما يراه من ماء او نار او غيرها عبرة فان المرء
 ينظر بحسب همته فانه اذا دخل بزازا ونجارا وحيالك
 او بناء دارا معمورة فاذا تفقدتهم رايت البزاز ينظر
 الى الفرش يتأمل قيمتها والحيالك ينظر الى الثياب ينظر
 نسجها والنجار ينظر الى السقف يتأمل كيفية تركيبها
 والبناء ينظر الى الحيطان يتأمل كيفية احكامها واستقامتها
 فكذلك السالك لطريق الآخرة لا ينظر الى شئ الا ويفتح
 الله له طريق عبرة فان نظر الى سواد تذكر ظلمة اللحد ونظر
 الى حية تذكر افاعي جهنم وان نظر الى صورة قبيحة تذكر
 الزبانية ومنكرا ونكيرا وان سمع صوتا هائلا تذكر نفخة

الصور وان رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة وان سمع
 كلمة رداً وقبول تذكر امره بعد الحساب من الرد والقبول
 وما اجدر ان يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل ان لم
 يكن ممن اقفل قلبه واعميت بصيرته ومن السنن ان
 لا يسلم عند الدخول وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام
 بل يسكت ان اجاب غيره وان شاء قال عافاك الله لا ابتداء
 الكلام ولا باس بالمصافحة ثم لا يكثر الكلام في الحمام
 ولا يقرأ القرآن الا سرا ولا باس باظهار الاستعاذة من
 الشيطان في بكرة دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من
 الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين وقد رخص
 بعضهم ان يدلكه غيره ثم يها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل
 على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي
 يسئل عنه وعن ابن عمر قال ان الحمام من النعيم الذي احدثوه
 هذا من جهة الشرع وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى
 الحرارة وتنقى اللون وتزيد في الجماع وقيل نومة في الصيف
 بعد الحمام تعدل شربة دواء وقال بعضهم بولة في الحمام
 قائما في الشتاء انفع من شربة دواء وغسل الرجلين بماء بارد
 بعد الخروج من الحمام امان من النقرس ويكره صب الماء البارد
 على الرأس عند الخروج وكذلك شربه هذا حكم الرجال واما
 النساء فقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا يحل
 لرجل ان يدغل حليته الحمام وفي البيت مستنجم والمشهور
 انه حرام على الرجال دخول الحمام الا بمئزر وحرام على المرأة
 دخول الحمام الا بنفساء او مريضة روى عن عائشة رضي الله

عنها انها دخلت حاما من سقم بها فان دخلت لضرورة
 فلتدخل بمنزلة سابع ويكره للرجل ان يعطيها اجرة للحمام
 فيكون معينها على المكروه النوع الثاني ما يحدف من اجزاء
 البدن وهي ثمانية الاول شعر الراس يستحب حلقه لمن
 اراد التنظف وقد قال عليه السلام اللهم ارحم المخلوقين
 ثلاثا قيل والمقصرين قال والمقصرين وذلك عند
 الاحلال من الاحرام وقال تعالى مخلقين رؤوسكم
 ومقصرين ولكن لا بأس بتركه لمن يدهنه ويمشطه
 الا اذا تركه قراى قطعا متفرقة في الراس فان ذلك
 منهي عنه وهو داب اهل الشطارة وكذلك ارسال
 الذوائب على هيئة اهل الشرف حيث صار ذلك شعار
 لهم فانه اذا لم يكن شريفا صار ذلك تلبيسا الثاني
 شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم احفوا الشوارب
 واعفوا اللها وقوله حفوا الشوارب اى اجعلوها حفاف
 الشفة اى حولها وحفاف الشئ حوله ومنه قوله تعالى
 وترى الملائكة حافين من حول العرش وفي لفظ آخر احفوا
 وهذا يشعر بالاستيصال وقوله حفوا يدل على ما دون
 ذلك قال الله تعالى ان يستلكوها فيحفكم يتخلوا اى يستقصي
 عليكم واما حلق الشارب فلم يبلغنا فيه خبر والاحفاء قريب
 من الحلق وقد نقل عن بعض التابعين والله اعلم انه نظر الى رجل
 احف شارب به فقال ذكرتنى اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وحكى عن المغيرة بن شعبه انه قال نظر الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربه فقال فقال فقصة لى

على سود ويخص بعض علماء السلف في ترك السيالين
وهما طرفا الشارب قال لان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه
غمر الطعام اذ لا يصل اليه و زعم ان عمر فعل ذلك وفعله
غيره وقوله عليه السلام اعفوا اللهاى كثروها نظيره
ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفو اى كثروا وفي
الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فالحق
وكره بعض العلماء الحلق ورأه بدعة الثالث شعر الابط
ويستحب نتفه في كل اربعين يوما مرة وذلك سهل على
من تعود نتفه في الابتداء ولا بأس بحلقه على من تعود
ذلك اذ في النتف تغذيب وايلام والمقصود النظافة
وان لا يجتمع الوسخ في خصلها ويحصل ذلك بالحلق وقد حده
بعضهم لنتف الابط اذا الصق الانسان عضده الى جنبه
خرج الشعر من الجانبين والله اعلم الرابع شعر العانة ويستحب
ازالة ذلك للرجال بالحلق وللنساء بالنتف او بالنورة للجميع
ولا ينبغي ان يتاخر عن اربعين يوما وقد حده بعضهم في ذلك
اذا كان الشعر يدور بالا صبيح وقد روى عن ابي عبيدة مسلم
رحمه الله انه قال لا اعلم في قص الشارب وتقليم الاظفار
ونتف الابط وحق العانة تحدا محدودا الا اذا طال فانح
ذلك عن نفسك وقد قيل ان دفن الشعر والاظفار بدعة
والله اعلم الخامس تقليم الاظفار وهو مندوب اليها الشاة
صورتها اذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ وقد روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا ابا هريرة قلم اظفارك
فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو كان تحت الظفر وسخ

فلا يمنع ذلك صحة الصلاة لانه كان عليه السلام يامر العرب
 بقلم الاظفار وينكر ما يرى تحت اظفارهم من الاوساخ
 ولم يامرهم باعادة الصلاة اما لانه لا يمنع وصول الماء اولاً لانه
 يساهل فيه للحاجة لاسيما في اظفار الرجل ولو امر بذلك
 لكان فيه فائدة وهو التخليط والزجر عن ذلك قال في كتاب
 الغزالي ولم ار في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الاظفار قال
 ولكن سمعت انه صلى الله عليه وسلم بدأ بمسحته اليمنى
 وختم بابهام اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام
 وفي اليمنى من المسححة الى الخنصر وختم بابهام اليمنى
 قال في كتاب الغزالي واما اصابع الرجل فالاولى عندي
 ان لم يثبت فيه ثقل ان يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر
 اليسرى كما في التخليل والله اعلم قال في كتاب الغزالي
 واعلم ان العالم لا يكون وارثاً للنبي صلى الله عليه وسلم
 الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه
 وبين النبي الا درجة واحدة وهي درجة النبوة الفارقة
 بين الوارث والموروث اذا الموروث هو الذي حصل المال
 له باستقاله به واقتداره على تحصيله والوارث هو الذي
 لم يشتغل بالتحصيل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه
 منه بعد ما حصل له والله اعلم السادس والسابع قطع
 زيادة السرة وقلعة الحشفة اما السرة فتقطع في اول الولادة
 واما التطهير بالحنان فعادة اليهود اليوم السابع من الولادة
 فينبغي ان يخالفوا بالتأخير الى ان يشتد الولد وذلك
 احب وابعد من الخطر وقد روى عن النبي عليه السلام

انه قال المختار للرجل سنة وللنساء مكرمة وينبغي
 ان لا يبالغ في خفض المرأة اذ قال صلى الله عليه وسلم لام عطية
 وكانت تحفظ يا ام عطية اشئى ولا تنهكى فانه اسرى للوجه
 واحظى عند الزوج اى اكثر لماء الوجه ودمه واحسن
 في جماعها انظر الى جزالة لفظه عليه السلام في الكناية والى
 اشراق نور النبوة حتى انكشف له وهو امي من هذا الامر
 النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسيبان
 من ارسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بين بعثته مصالح
 الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم الثامنة ما طال من
 المحبة وقد اختلفوا فيما طال منها فقيل ان قبض الرجل على
 لحية واخذ ما تحت القبضة فلا بأس وقد روى عن ابن
 عمر انه فعل ذلك وجماعة من التابعين ورخص في الاخذ منها
 ابو عبيده مسلم فيما وجدت عنه واستحسنه الشعبي وابن
 سيرين فيما وجدت عنهما وقد زعم في كتاب الغزالي ان
 الحسن وقتادة كرها ذلك وقالوا تركها عافية احب اليها
 لقوله عليه السلام اعفوا للرجال والامر في هذا قريب اذا
 لم ينته الى تقصيص المحبة وتدويرها من الجوانب
 فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة
 المغتابين بالنسبة اليه فلا بأس بالاحترار عنه على
 هذه النية وعن النخعي انه قال عجبت لرجل عاقل طويل
 المحبة كيف لا ياخذ من لحية فيجعلها بين لحيتين فان
 التوسط في كل شئ حسن ولذلك قيل كلما طالت المحبة
 تشمر العقل * (فضلك) * وقال بعض العولاء في المحبة

عشر خصال مكروهة وبعضها أشد من بعض وهي خضابها
 بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنقها وتنقف الشيب منها
 والنقصان منها والزيادة فيها وتشرجها تصنعاً لأجل الناس
 وتركها شعثة لأظهار الزهد والنظر إلى سوادها عجباً
 بالشباب وإلى بياضها تكبر العلو والسن وخضابها بالحجرة
 والصفرة من غير نية تشبيها بالصالحين أما الأول
 وهو الخضاب بالسواد فقد نهى عنه لقول النبي عليه السلام
 خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه
 بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار والسكينة
 لا في تبيض الشعر ونهى عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب
 أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب الأسود خضاب الكفار
 ويقال تزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب
 بالسواد فنصل خضابه وظهر شيبه فرفعه أهل المرأة إلى
 عمر فرد نكاحه وأوجعه ضرباً وقال غررت القوم بالشباب
 ولبست عليهم شيبك حكاه الغزالي في كتابه ويقال أول من
 خضب بالسواد فرعون لعنه الله وفي كتاب الغزالي عن
 ابن عباس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال
 يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كخواصل الحكماء
 لا يرجون راحة الجنة الثاني الخضاب بالصفرة والحجرة
 وهو جائز تلبساً على الكفار في الغزو والجهاد فإن لم يكن
 على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وعن
 أبي عبيدة مسلم رضي الله عنه قال سمعت أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يصبغ شعره قط بشئ ويقال إن أبا بكر

رضي الله عنه كان يصبغ وفي أثر بعض اصحابنا قال لا بأس
بصبغ الحية بالكم والحجرة وفي كتاب الغزالي وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفرة خضاب المسلمين
والحجرة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحجرة
وبالخلوق والكم للصفرة قال وخضب بعض العلماء بالسود
لاجل الغزو وينشد *

يا خضب الشيب بالحناء يستره * اهلا سالت له سترامن النار
لن يرحل الشيب عن دار الم بها * حتى يرحل عنها صاحب الدار
وفي كتاب الغزالي قال لا بأس بالخضاب بالسواد اذا
صحت فيه النية ولم يكن فيه هوى ولا شهوة وينشد
تغطي الشيب جهلك بالخضاب * لتبقى فيك ابهة الشباب
فكيف وقد كسالك الشيب ثوبا * كايض ما يكون من الثياب
وقد روى ان ابن عباس رضي الله عنه كان يخضب لحية
بالكم وهو صبغ يوثق به من بلد السودان فيما اظن والله
اعلم الثالث تبييضها بالكبريت استعمله لاظهار علو
السن توصل بذلك الى التوقير وقبول الشهادة والتصديق
بالرواية عن الشيوخ وترفعوا عن الشباب واظهار الكثرة
العلم ظنا بان ذلك يعطيه فضلا وهيئات فلا يزيد كبير
السن للجاهل الا جهلا فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة لا يورث
الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة تؤكد
حافته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان
عمر يقدم ابن عباس رحمه الله وهو حدث السن على
اكابر الصحابة ويسئله دونهم وعن ابن عباس رضي الله

عنه انه قال ما اتى الله عز وجل عبده علما الا شابا
 والخبر كله في الشباب ثم تلى قوله عز وجل قالوا سمعنا
 في ذكرهم يقال لها ابراهيم وقوله عز وجل انهم فتية
 امنوا برهم الآية وقوله تعالى واتيناك الحكم صبيا
 وكان النس بن مالك يقول فيما بلغنا قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وليس في راسه فكحيتة عشرون
 شعرة بيضاء فقيل له يا ابا حمزة وقد اسن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال لم يشنه الله تعالى بالشيب
 فقيل او شين هو فقال كلكم يكرهه ويقال ان يحيى بن
 اكرم ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة
 فقال له رجل في مجلسه يريد ان يخجله بصغر سنه
 كم سن القاضي اياه الله قال مثل سن عتاب بن
 اسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اماراة مكة وقضاءها فافحه وروى عن بعض العلماء
 انه قال قرأت في بعض الكتب لا تغرنكم اللحافان اللتين
 له لحية وعن ابي عمرو بن العلاء انه قال اذا رايت طويل
 القامة صغيرا لهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق
 ولو كان امية بن عبد شمس وعن ايوب السخيتي انه
 قال ادركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم
 منه وعن علي بن الحسين انه قال من سبق اليه العلم
 قبلك فهو امامك فيه وان كان اصغر سنا منك ويروى
 انه قيل لابي عمرو بن العلاء يحسن بالشيخ ان يتعلم من
 الصغير قال ان كان الجاهل يقبح به فالتعلم يحسن به

الرابع نتف بياضها استنكا فامن الشيبية وقد نهى
 عليه السلام عن نتف الشيب وقال هو نور المؤمن
 هو في معنى الخضاب بالسواد وعن ابى عبيدة مسلم
 رحمه الله انه قال اكره نتف الشيب قال ولا يفعله الا
 خسيس وعلة الكراهة ما سبق والشيب نور الله تعالى
 والرغبة عنه رغبة عن النور الخامس نتفها او نتف
 بعضها بحكم العبث والهوس وذلك مكروه ومشوه
 للخلقة ونتف الفنكين بدعة وهما جنبتا العنقة ويقال
 شهد عند عمير بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنكيه
 فرد شهادته وروى عن بعض قضاة المدينة انه
 رد شهادة من كان ينتف كحته قال واما نتفها
 في اول الشباب تشبيها بالمرء فمن المنكرات الكبار
 فان اللحية زينة للرجال ويقال ان الله سبحانه ملائكة
 يقسمون والذي زين بنى آدم باللحا وهي من تمام
 الخلقة وبها يتميز الرجال عن النساء وحكى عن
 عن اصحاب الاحنف انهم قالوا وردنا ان نشترى
 لا حنف لحية بعشرين الفا وعن شريح القاضي
 انه قال وددت لو ان لي لحية بعشرة آلاف وكيف
 تكره اللحية وفيها تقظيم الرجل والنظر اليه بعين العلم
 والوقار والرفع في المجالس واقبال الوجه اليه والتقديم
 على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم يعرض
 باللحية اذا كان المشتموم بلا لحية ويقال ان اهل
 الجنة مرد الاهارون اخا موسى عليه السلام فان

له حجة الى سرته تخصيها له وتفضيلا والله اعلم
 السادس تقصيصها كالتعبية طاقة على طاقة التزيين
 للنساء والتصنع وعن كعب قال يكون في آخر الزمان
 اقوام يقصون لحاهم كذنب الحمامة ويعرقون نعالهم
 كالمناجيل اولئك لا خلاق لهم السابع الزيادة فيها
 وهو ان يزيد في شعر العارضين من الصدغ وهو من
 شعر الراس حتى يجاوز عظم اللها او ينتهي الى نصف
 الخد وذلك يباين هيئة اهل الصلاح الثامن تشريحها
 لاجل الناس و قال بعض العلماء في الحجة شركان
 تشريحها لاجل الناس وتركها شعثة لاظهار الزهد
 التاسع والعاشر النظر الى سوادها وبياضها بعين العجب
 وذلك مذموم في جميع اجزاء البدن بل في جميع الاخلاق
 والافعال وبالله التوفيق فهذا ما اردنا ان نذكره من
 انواع التزيين والنظافة وقد حصل من ثلاث احاديث
 من سنن الجسد اثنا عشر خصلة خمس في الراس وهي فرق
 شعر الراس والمضمضة والاستنشاق وقصر الشارب والسؤال
 على ماسياتي شرحها في الوضوء ان شاء الله وثلاثة في اليد
 والرجل وهي تقليم الاظفار وغسل البراجم وتنظيف الرواحب
 واربع في الجسد وهي تنظيف الابط والاسجد والختان
 والا ستنجاء بالماء على ماسياتي ان شاء الله فقد وردت
 الاخبار بمجموع ذلك ولنقتصر على هذا في تنظيف فضلات
 ظاهر البدن ولنشرع الآن في طهارة الاحداث *
 * (الباب الثالث في طهارة الاحداث) *

ويختصر هذا الباب في أربعة فصول الأول في سبب الوضوء
وهو قضاء حاجة الانسان الثاني في كيفية الوضوء الثالث
في الغسل من الجنابة الرابع في كيفية التيمم وبالله التوفيق
الفصل الأول في ادب قضاء الحاجة قال الله تعالى اوجاء
احد منكم من الغائط تنبها على ان اليد به قبل الطهارة
وفي الحديث اذا سمعت النداء وحضر الخلاء فابدؤا بالخلاء
كل ذلك حدث على فراغ الخاطر والذي ينبغي لمن اراد قضاء
الحاجة من البول والغائط ان يتبعد عن الناس في الصحراء
وان يستتر بشئ ان وجده وان لا تكشف عورته قبل
الانتهاء الى موضع الجلوس وان لا يستقبل الشمس
والقمر والرياح والطريق وان لا يستقبل القبلة ولا
يستدبرها الا اذا كان في بناء والاخراف ايضا في البناء
احب الي وان استتر في الصحراء براحله فقد اجاز
ذلك بعض العلماء وان يتقى الجلوس في محدث الناس
وان لا يبول في الماء الجاري ولا الراكد ولا تحت الشجرة
المثمرة ولا في الاجرة ولا في حريم المسجد ولا المقبرة
ولا في حرث الزرع ولا في طرق الناس ولا في مواضع
المصرة وان يتقى البول في المكان الصلب وان يتقى مهاب
الرياح في البول تنزهها عن رشاشه وان يتكى في جلوسه
على الرجل اليسرى وان كان في بنيان او غار قدم الرجل
اليسرى في الدخول واليمن في الخروج ولا يبول قائما وقد
روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من حدثكم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه

ورخص بعضهم في ذلك لعللة الضرورة ولا يبول في المفتل
 قال عليه السلام فان عامة الوسواس منه ولا يستصحب
 معه شيئاً عليه اسم الله عز وجل ورسوله عليه السلام
 وان لا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وان يقول عند
 الدخول بسم الله اعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث
 المخبث الشيطان الرجيم وان لا يخلط البول مع الفاسط
 ما وجد الى ذلك سبيلاً لانه فيما قيل يجب الدعاء وان
 يعد النبل قبل الجلوس وهي الحجارة الصفار للاستنجار وان
 لا يستنجي بالماء في موضع قضاء الحاجة وان يستبرئ من
 البول بالتخنيخ والنثر ثلاثاً وامرار اليد على اسفل القضيب
 ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الامر
 وكان اخفهم استبراء افقهم فتدل الوسوسة فيه على قلة
 الفقه وفي الحديث عن سلمان رحمه الله قال علمنا
 رسول الله عليه الصلاة والسلام كل شيء حتى الخراءة
 امرنا ان لا نشجر بعظم ولا روث ونهانا ان نستقبل
 القبلة يبول ولا غائط ويقال ان رجلاً من الاعراب خاصم
 صاحبه فقال لا احسبك تحسن الخراءة فقال بلى وابيك
 اني بها كاذق البعد الاثر واعد المدر واستقبل الشيخ
 واستدبر الرمي واقعى اقعاء الظبي واجفل اجفال النعم
 وفي كتاب الغزالي قال والاقعاء هاهنا ان يستوفر على
 صدور قدميه والاجفال ان يرفع عجزه وان لا يسلم على من
 كان مشغلاً بقضاء الحاجة ولا يرد ان سلم عليه ولا يقرأ
 القرآن ولا يذكر اسم الله فاذا فرغ فليستجبر بثلاثة اجار غير

مجلس ولا حرش وقيل بالرخصة بحجر واحد اذا كان له
 ثلاثة حروف وان لم يجده الحجر فالمدروان لم يجده قاله
 ولا يستجر بعظم ولا روث ولا زجاج ولا فحم ولا ماله
 حرمة الطعام كقصب الزرع وشماريح النخل وغير ذلك
 ولا بماله حرمة في الشرع كحجارة المصلي واللوح وورق
 الكتب وكيفية الاستحجار ان ياخذ الحجر بيمينه ويمسك
 القضيب بيساره ويمسح الحجر بقضيبه ويمر به اليسار
 فيمسح ثلاثا ثم ياخذ الحجر بيساره فيضعه على مقدم المقعدة
 في موضع الخناسة ويمره بالمسح والادارة الى المؤخر وياخذ
 الحجر الثاني فيضعه على المؤخر ويمر به الى مقدم المقعدة وياخذ
 الثالث فيديره حول المسربة ادارة وان عسرت الادارة
 ومسح من المقدم او المؤخر اجزاه ذلك والله اعلم ثم يقول عند
 القيام الحمد لله الذي اطعمني طعاما طيبا واذا قنى لذته
 واذهب عن مضرته كيفية الاستنجاء فاذا انقطعت
 الرطوبة بالاستحجار انتقل الى الاستنجاء بالماء ولا بد من
 الجمع بين الاستحجار والماء فالاستحجار لتخفيف العين عن الموضع
 والماء لالتقاء وازالة الاثر والمستحب في صفة استعمال الماء
 ان يصب الماء على اليد قبل مباشرتها الخناسة فيفسلها
 ثلاثا ثم يجلس على المستحجم متمكنا على غير موضع صلب او
 مكان نجس لئلا يتطاير عليه من الغسالة شئ ثم يذكر
 الله تعالى مبتديا بفصل محل البول او لا ثم ينتقل الى محل
 الغائط فيرسل الماء ويوالي الصب على يده اليسرى غاسلا
 بها المحل ويسترخي قليلا ليتمكن من الانقاء ويجيد المرك

حتى ينقى وتزول الزوجة وتطهثن النفس وتطيب
 ويزول الشك عنها من غير تحديد عدد لان ذلك يختلف
 بالكثرة والقلّة والغلظة والرقّة ثم يتفصل من المستح
 بذكر الله تعالى والدعاء اليه يقول اللهم حصن فرجى
 بالاسلام وطهر قلبى من النفاق وجسدى من النجاسات
 وزوجنى من الحور العين برحمتك يا ارحم الراحمين وليحذر
 ان يتعرض للباطن با دخول الاصبع فيه فان ذلك يمنع
 الوسواس وليعلم ان كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن
 وما يحس به من بلل فليقد رانه بقية الماء وان كان
 يؤذيه ذلك فليرش الماء عليه حتى يقوى في نفسه
 ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي
 الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك اعنى
 رش الماء ذكر ذلك ابن جعفر العمان وغيره والله اعلم
 ثم اذا فرغ من الاستنجاء انتقل عن مستحبه الى موضع
 آخر للوضوء * (الفصل الثانى فى فضل الوضوء) *
 وكيفيته قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى
 الصلاة فاغسلوا وجوهكم الاية و يروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ فاسبغ الوضوء
 وصلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشئ من امر
 الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وفي لفظ
 آخر ولم يسه فيها غفلة ما تقدم من ذنبه وعنه
 صلى الله عليه وسلم من طريق جابر بن زيد عن انس بن
 مالك انه قال الا اخبركم بما يحو الله به الخطايا ويرفع

به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء
 في المكاره ونقل الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة
 بعد الصلاة فذلكم الرباط قالها ثلاثا ورضي عنه صلى
 الله عليه وسلم من طريق جابر بن زيد رضي الله عنه
 عن ابي هريرة انه عليه السلام قال اذا توضأ العبد
 المسلم فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة
 نظر اليها بعينه مع آخر قطرة الماء ثم اذا غسل يديه
 خرجت من يديه كل خطيئة يطش بها ثم كذلك حتى
 يخرج نقيا من الذنوب وفي حديث آخر ثم كان مشيا
 الى المسجد وصلاته نافلة له ورضي عنه عليه السلام انه توضأ
 مرة مرة فقال هذا وضوء لا يقبل الله سبحانه الصلاة
 الا به ثم توضأ مرتين مرتين فقال من توضأ مرتين
 آتاه الله اجره مرتين وفي لفظ آخر من ضاعف ضاعف
 الله له ثم توضأ ثلاثا ثلاثا فقال هذا وضوء ك
 وضوء الانبياء من قبلي ووضوء ابي ابراهيم عليه
 السلام ورضي عنه عليه السلام انه قال من توضأ على طهر
 كتب الله له بد عشر حسنات ورضي عنه عليه السلام انه
 قال الوضوء على الوضوء نور على نور وهذا حديث على محمد بن
 الوضوء وروي ان الطاهر كالصائم ورضي عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال من توضأ فاحسن الوضوء ثم
 رفع طرفه الى السماء ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ففتح له ابواب
 الجنة يدخل من اى باب شاء ورضي عنه عليه السلام

قال الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وعن مجاهد
انه قال من استطاع ان لا يبسبب الاطاهرا ذا كرا
مستقبرا فليفعل فان الارواح تبعث على ما قبضت
عليه وفي حديث الربيع عن عثمان بن عفان قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرء توضا فاحسن
وضوءه ثم صلى الصلاة الاغفر له ما بينه وبين الصلاة الاخرى
حتى يصليها وعنه عليه السلام انه قيل له كيف تعرف من
ياتي بعدك من امتك قال انهم يأتون غرا مجلين من اثر الوضوء
والله اعلم * (كيفية الوضوء) * ثم اذا فرغ من الاستنجاء
وازال يده عن الماء فليستغسل بالوضوء وقد روى
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقط خارجا من الغائط الا توضا
ويستحب للانسان ان يبتدى بالسواك قبل الوضوء وقد
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افواهم طرق القرآن
فطيبوها بالسواك فينبغي ان ينوي بالسواك تطهير فيه
لقراءة الفاتحة وذكر اسم الله عز وجل في الصلاة وقد قيل عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة على اثر السواك
افضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وعنه صلى
الله عليه وسلم انه قال لولا ان اشق على امتي لامرهم
بالسواك عند كل صلاة وكل وضوء وعنه عليه السلام انه
قال مالي اراكم تدخلون على قلما استاكوا وقوله قلما اي صفر
الاسنان وكان عليه السلام فيما بلغنا يستاك في الليلة مائة
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لم ينزل عليه السلام
يا امر بالسواك حتى ظننا انه سينزل عليه فيه شيء وعنه

عليه السلام انه قال عليكم بالسواك فانه مطهرة
 للفم ومرضات للرب وعن علي انه قال السواك يزيد
 في الحفظ ويذهب البلغم وكان اصحاب النبي عليه السلام
 فيما بلغنا يروحون والسواك على اذانهم وكيفية ان
 يستاك بخشب الاراك او غيره من قضبان الاشجار ما يحسن
 ويزيل القلق اعني صفرة الاسنان ويستاك طولا وعرضا
 وان اقتصر فعرضا ويستحب السواك عند كل صلاة وعند
 كل وضوء وان لم يصل فعقبه وعند تغير رائحة الفم بالنوم
 او طول الازم او اكل ما تكره رائحته ثم عند الفراغ من
 السواك فليجلس للتوضوء ويقول بسم الله الرحمن الرحيم
 لان النبي عليه السلام قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه
 اي لا وضوء كاملا ويقول عند ذلك اعوذ بالله من همزات
 الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا
 قبل ان يدخلها في الاناء ويقول اللهم اني اسئلك اليقين والبركة
 واعوذ بك من الشوم والهلكة ثم ينوي بالوضوء رفع الحدث
 واستباحة الصلاة يقول في نفسه ارفع بوضوءي هذا جميع
 الاحداث واتوضأ للصلاة طاعة لله ولرسوله عليه السلام
 ويستديم النية الى غسل الوجه فان نسيها عند الوجه فقد
 شدد بعضهم في وضوءه انه لا يجزيه ثم ياخذ غرفة من الماء
 فيه فيتمضمض ثلاثا ويفرغ فاه بان يرد الماء الى الفلصمة
 الا ان يكون صائما فيرفق ثلاثا ببلع الماء ويقول عند ذلك
 اللهم اعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك واظمي من
 ثمار جنتك ثم ياخذ غرفة اخرى لافقه ويستنشق ثلاثا

بان يصعد الماء بالنفس الى خياشمه ويستنثر ما فيه ويقول
 في الاستنشاق اللهم اشمني رائحة الجنة وانت عني راض
 بفضلك وفي الاستنثار يقول اللهم اني اعوذ بك من روايح
 النار ومن سوء الدار لان الاستنشاق ا يصل الماء والاستنثار
 ازالته وان اراد ان يجمع الفم والانف جميعا بالمضمضة
 والاستنشاق فانه يميز ذلك ويجعل اصبعه في الفم والانف
 عند ذلك ان لم يكن له عذر يمنع من خروج الدم من الفم
 او جرح في انفه ثم يغترف غرفة لوجهه فيغسله من مبدء
 سطح الجبهة الى منتهى ما يقابل الذقن من الطول ومن الاذن
 الى الاذن في العرض وفي كتاب الفزالي قال ولا تدخل في
 الوجه الزرعمان اللتان على طرفي الجبين فهما من الراس
 قال ويوصل الماء الى مواضع التحذيف وهو ما يعتاد الناس
 تخفية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه هما
 وقع طرف الخيط على راس الاذن والطرف الثاني على زاوية
 الجبين ويوصل الماء الى منابت الشعور الاربعة وهما الحاجبان
 والشاربان والاهداب والعذاران لانها خفيفة في الغالب
 والعذاران هما ما يوارى الاذنين من ممتد اللحية ويجب
 ا يصل الماء الى منابت اللحية الخفيفة اعني ما يقابل من
 الوجه واما الكثيفة فلا وحكم العنفة حكم اللحية في
 الكثافة والخفة ثم يغسل ما ذكرنا ثلاثا ويفيض الماء على
 ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الاصبع في محاجر العينين
 وهو ما يبذو من النقاب منها وكذلك موضع الرمض ومجتمع
 الكحل فينتفي ذلك كله فقد روي انه عليه السلام فعل ذلك

ويرجو عند ذلك خروج الخطايا من عينيه وكذلك عند
كل عضو ويقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهي
بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك واعوذ بك ان تسود
وجهي بظلمائك يوم تسود وجوه اعدائك وتخليل
الحية عند غسل الوجه مستحب ثم يغسل يديه الى
مرفقيه ثلاثا ويجرك الحائض ان كان في يده ويطيل الغرة
ويرفع الماء الى اعلى العنق فانهم يحشرون يوم القيامة
غرا مجلين من آثار الوضوء كما ورد الخبر وعنه عليه السلام
انه قال من استطاع ان يطيل غرته فليفعل وروى ان الحية
تبلغ مواضع الوضوء ويبدا باليمين ويقول اللهم اعطني كتابي
بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا ويقول عند غسل الشمال
اللهم انى اعوذ بك ان تقطنى كتابي بشمالى اومن وراء ظهري
ثم يستوعب راسه بالمسح بان يبل يديه ويمسح من مقدم
راسه وقد قرن ردوس اصابع يديه حتى يبلغ القفا ثم
يردها الى حيث بدا ثم يصل كفيه الى صدغيه الى عظم
اعلى الحية ثم يردها الى فوق ذلك لان العلماء انزلوا الراس
منزلة العظمين وهما حد خلق المحرم راسه يفعل ذلك ثلاثا
وان مسح بعض راسه اجزاء ويقول عند مسح الراس اللهم
غشنى برحمتك وانزل على من بركاتك واظلى تحت عرشك
يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء
جديد افضل وذلك بان يدخل مسبحته في صاخي اذنيه
ويديرهما عليه على ظاهر اذنيه ثم يضع كفيه على ظاهر
الاذنين استظمارا ويكرره ثلاثا ويقول اللهم اجعلنى من

الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اللهم سمعني
مناذري الجنة مع الابرار ويستحب مسح رقبته بماء
جديد لانه قيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
مسح الرقبة امان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم
حرم شعري وبشري من النار وفك رقبتى من السلاسل
والاغلال يوم الحزى والبوار وليس بواجب استئناف الماء
للأذنين بل استحباب لانه قد روى عنه عليه السلام انه
مسح اذنيه مع رأسه ولم يذكر عنه استئناف الماء لها
ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويخلل بخنصر اليد اليسرى
من اسفل اصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل
اليمنى ويختم بالخنصر من اليسرى ويقول اللهم ثبت
قدمي على الصراط يوم تثبت اقدام الابرار ويقول
عند غسل اليسرى اللهم انى اعوذ بك ان تنزل قدمي
على الصراط يوم تنزل اقدام المنافقين والكفار ويبالغ
بالماء الى انصاف الساقين ويبالغ فى غسل باطن القدمين
كلمتهم بالقوله عليه السلام ويل للعواقب من النار وويل
لبطون الاقدام من النار وذلك لمن ترك عرقبيه وباطن
قدميه فى الوضوء فاذا فرغ رفع رأسه الى السماء وقال
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده
ورسوله سبحانك اللهم ومجداك لا اله الا انت علمت سوءا
وظلمت نفسي استغفرك واتوب اليك فاغفر لي وتب علي
انك انت التواب الرحيم ثم يزيد فى الدعاء يقول اللهم اجعلني
من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك

الصالحين واجعلني صبورا شكورا واجعلني اذكرك ذكرا
 كثيرا واسبحك بكرة واصيلا يقال ان من قال الكلمات الاولى
 بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش
 فلا يزال يسبح الله ويقدمه ويكتب له ثواب ذلك الى يوم
 القيامة ويكره في الوضوء امور منها ان يزيد على المدا
 وان يسرف في صب الماء وقد روى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم توضأ ثلاثا فقال من زاد فقد ظلم واساء وعنه ايضا
 قال سيكون قوم من هذه الامة يعتدون في الدعاء والطهور
 ويقال من ضعف علم الرجل ولوعه بالماء في الوضوء وقد
 روى ان عبد الله بن معقل سمع ابا له وهو يقول اللهم اني
 اسئلك القصر الابيض عن يمين الجنة فقال يا بني اذا سالت
 فاسئله الجنة وتعود به من النار فاني سمعت النبي عليه
 السلام يقول يكون في آخر الزمان قوم يعتدون في الدعاء والطهور
 وقال بعض العلماء اول ما يبدأ الوساوس من قبل الطهور وعن
 الحسن قال ان شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له
 الولهان وفي حديث الربيع رحمه الله عن النبي عليه السلام
 انه قال ان لبدء الوضوء شيطانا يقال له الولهان قال الربيع
 انما قيل له الولهان لانه يلهم النفوس ويكره ان ينقض اليد
 فيرش الماء وان يتكلم في اثناء وضوءه وان يلطم وجهه بالماء
 لطما وكره قوم التنشف وقالوا الوضوء نور قاله سعيد
 ابن المسيب والزهري ولكن قد روى عن معاذ رضي الله عنه
 انه صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه وروى
 عن عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام كانت له منشفة

قال الربيع قال ابو عبيدة رجعها الله المصول عندنا ان لا
 يمسح اعضاءه بعد الغسل وهو استحباب من اهل
 العلم في نيل الثواب ما دام الماء على اعضائه ويكره ايضاً
 ان يتوضأ من اناء صفر وان يتوضأ بالماء المشمس وذلك
 من جهة الطب والله اعلم و منها فرغ من وضوئه واقبل
 على الصلاة ينبغي ان يحضر بآله انه طهر ظاهره وهو
 موضع نظر الخلق فينبغي ان يستحي من مناجات الله تعالى
 من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب جل جلاله
 وليتحقق ان طهارة القلب انما هي بالتوبة والخلو عن الاخطاء
 المذمومة وان مثل من اقتصر على طهارة الظاهر كمثل من
 اراد ان يدعو ملكا الى بيته فتركه مشحوناً بالقذورات
 واشتغل بتجصيص الظاهر البراني من الدار فما اجدته بالتعرض
 للبوار والله اعلم وبه الحول والتوفيق *

* (الفصل الثالث في كيفية الغسل) * ونذكر منه ما لا
 بد للمسترشدين منه قال تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا
 اي فاغتسلوا وعن النبي عليه السلام انه قال تحت كل
 شعرة جنابة فلبوا الشعر ونقوا البشر فاذا اراد الانسان
 الغسل من الجنابة بعد المراودة وانقطاع الرطوبة فليقصد
 الى موضع مستتر عن الناس فليقعده على المستحجم ويضع
 الاثاء عن يمينه ثم يسمي الله عز وجل ويغسل يديه
 ثلاثا ثم يستنجي كما وصفنا ويزيل ما على بدنه من نجاسة
 ان كانت به ثم يتوضأ وضوء الصلاة كما سبق الا غسل
 قدميه فانه يؤخرهما وان غسلهما ثم وضعهما على الارض

كالاضاعة للماء ثم يتمضمض ويستنشق ثم يبدأ بأمر
 راسه فيغسله ثم يبدأ بجماعته ويصب الماء على شقه
 الايمن ثلاثا ثم على شقه الايسر ثلاثا ثم يدلك ما قبل من
 بدنه وما ادبر ويخلل شعر الراس ويوصل الماء الى منابت
 ما كثف منها او خف ويصب على ظهره وبطنه حتى يات
 على ساثر جسده ثم يتخاض عن موضعه فيغسل قدميه الا
 ان يكون الموضع مخدرا فليغسل قدميه فيه او في غيره
 وليتق ان يمس ذكره في اثناء الغسل فان فعل ذلك فليعد
 الوضوء وان توجضا بعد الغسل فحسن وليس عليه ذلك
 الا ان انتقض وضوءه الاول ويتعهد معاطف البدن
 ويدخل يده في سرتة وليس عليه الا غسل ما ظهر من بدنه
 وليس على المرأة نقض ظفائر شعر راسها الا اذا علمت ان
 الماء لا يصل الى خصل الشعر فلتنقضها والله اعلم ففعله
 سنة الغسل والوضوء ذكرنا منها ما لا بد منه لسالكى
 طريق الآخرة من علمه وعمله وما سوى ذلك من المسائل
 التى يحتاج اليها في عوارض الاحوال فليرجع فيها الى كتب
 الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل امرات
 النية واستيعاب البدن بالغسل مع امرار اليد ومن
 الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين الى المرفقين
 ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الراس وغسل الرجلين
 الى الكعبين واما الترتيب والمواالات فليست واجبتين
 وما سوى هذا من المضمضة والاستنشاق ومسح الاذنين
 وغير ذلك سنن واستحباب والله اعلم والغسل الواجب

اربعة الغسل بخروج المني ولا لبقاء الختانين والحيض والنفاس
وما عداه من الاغتسال سنة كالغسل للجمعة وللعيدتين
وللاحرام ولوقوف عرفة ولحبية المزدلفة ولدخول مكة
وثلاثة اغتسال ايام التشريق ولطواف الوداع على قول
والمشرك اذا اسلم غير جنب وللمجنون اذا افاق ولمن غسل
ميتا ولمن احجم فكل ما ذكرنا سنة ومستحب وبالله التوفيق
الفصل الرابع في كيفية التيمم قال الله تعالى وان كنتم
مرضى او على سفر الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا وقال عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وترابها
طهورا وينبغي ان يقتصر في هذه الطهارة ايضا على ما لا بد
منه سالك طريق الآخرة اعلم ان من تعذر عليه استعمال
الماء يفقد بعد الطلب او بماغ منه عن الوصول اليه
من سبع اوعاد وحابس له او كان الماء الكاثر محتاج اليه
لعطشه او عطش رفيقه او كان ملكا لغيره فامتنع من
بيعه له الا باكثر من ثمن مثله او كان به جروح او قروح
او مرض خاف من استعمال الماء معه فساد بعض اعضائه
ولم يمكن له عزل ذلك الموضع او خاف تاخير البرء او زيادة
المرض فانه يصبر حتى يدخل وقت الصلاة المفروضة فان
كان آيسا من استعمال الماء باحد هذه الاعذار فليقصد
الى التراب الطاهر الذي يصلح للحرث والنبات ويثور منه
الغبار فليكنو النية في ذلك ويقول في نفسه ارفع يدي
هذا جميع الاحداث واتيمم للصلاة طاعة لله ورسوله
عليه السلام وليقل بسم الله وليضع يديه مع كفيه وهما

يا بستان مفرقا بين اصابعه على التراب اليابس ثم يرفعها
ويقرن بعضها الى بعض وينفضها تنفضا خفيفا فيمسح
بها وجهه مستوعبا له مارا بيديه من اعلاه الى ان يستوفي
وليراع الوتره وهي ما بين المخزيين ولا يتكلف ايصال
الفبار الى ما تحت الشعور خف او كثف يحصل ما ذكرنا
بالضربة الواحدة وليقل حين يرفعها الى الوجه الله اكبر
ثم يردّها الى التراب فيضرب بها ضربة اخرى ثم يرفعها قارنا
لها من عند ابهاميه فيضع اليسرى على ظاهر اليمنى ويمر
بها على ظاهر الكف ثم يعمل بكفه اليمنى على ظاهر كف اليسرى
كذلك وان اخطأ شيئا من مواضع الوضوء لم يصبه التراب
فقد اجزاه وليس عليه ان يخلل بين اصابعه في التيمم فيما
وجدت في الاثر لان هذا مسح لا غسل فاذا صلى الفريضة
بذلك التيمم فله ان يتنفل كيف شاء فان لم يجمع بين
فرضين فينبغي ان يعيد التيمم للثانية والله اعلم (فصل)
ويجب على المتطهر بالماء والتراب عند فقد الماء ان يستحب
حال وضوئه او تيممه عند فعل الصلاة وان طرأ عليه ما
ينقض طهارته وجب عليه الاتيان بها والا بطلت صلاته
لقوله عليه السلام لا يقبل الله صلاة من احدث حتى يتوضا
والذي ينقض الطهارة من الوضوء او التيمم هو كل نجاسة
تخرج من الجسد من اي موضع من حيث وعلى اي جهة خرجت
سواء كانت من القبل مثل البول والمني والمذي والودي
والدم او كانت من الدبر كالغائط والدم والداية والخصاة
والريح وغيرها او سالت من الانف كالرعاف او من الفم

كالقبي والقلس او سفحت من جرح او قرح كالدم والصدية
 الذي ^{عليه} عليه الدم او من سائر الجسد كالقصد والحجامة وكذلك
 كل نجاسة من هذه الانجاس او غيرها تلاقى بدن المتوضي
 من غيره سواء لاقته باختياره كلبسه الخبس الرطب او
 الميتة رطبة كانت او يابسة او ظهر كلب رطبا او غسل
 ميتا غير متولى او ما اشبه ذلك او لاقته بغير اختياره
 كدابة تبول او تذبح فيطير البول او الدم اليه فيمس جسده
 وكذلك لحم الخنزير والمجنوس من الطعام والشراب وما
 اشبه ذلك اذا مس بدنه في ينقض الوضوء ايض زوال
 العقل باغماء او جنون او سكر او مرض برسام او نوم مضطجعا
 واشباه ذلك وكذلك مس الفروج مباشرة باطن كفه
 من غير حائل بينه وبين الفرج ينقض الوضوء خطأ كان
 او عمدا وهذا اذا مس الذكر او موضع الفائط من عورته
 وكذلك عورة غيره تنقض الوضوء اذا مسها وكذلك ابدان
 النساء الاجنبيات اذا مس ذلك على غير سبيل المعالجة
 ما خلا الامة فانه لا ينقض من مس بدنها الا الفرج وكذلك
 ذوات المحارم على هذا الحال واما ان قبل زوجته او سريته
 فلا تنقض عليه وكذلك غيبة المسلم وقول الكذب وقذف
 المحصنات وبهتان البرى والضميمة ولعن البهائم والاطفال
 وجميع من لا يستحق اللعن والشرك بالله وتسمية الفروج
 باقع اسمائها كل ذلك ينقض الوضوء وكذلك الاستماع الى
 جميع ما لا يعمل اسماءه مثل غيبة المسلم والسمر من اثنين
 الهوى والمزامير واستماع النوح والفنا وغير ذلك ينقض

الوضوء وكذلك النظر إلى عورات الآخرين غير نفسه
 أو زوجته أو سريته ينقض الوضوء وكذلك النظر في
 سر كتاب غير مباح كل هذا ينقض الوضوء عند أصحابنا
 والله أعلم قد ذكرنا من النجاسات والفضلات والطهارات
 الظاهرة على الأبدان مالا يد منها السالكى طريق الآخرة
 وليستحقوا أن نجاسات الباطن وفضلاته وأوساخه من
 الأخلاق المذمومة والاعتقادات الفاسدة التي يجب
 التنظف منها أكثر من أن تحصى وبالله التوفيق كملت
 أسرار الطهارة بحمد الله وحسن عونه والصلاة على محمد
 نبيه يتلوه أسرار الصلاة أن شاء الله *

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 تمام قنطرة الصلاة في ذكر أسرارها وفضائلها (على)
 أن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين وسيّدة القربات
 وغرة الطاعات قدم الله تعالى فرضها على الصيام لأن الصلاة
 أسهل عملاً وأيسر فعلاً وجعل الله لها شروطاً لازمة من
 رفع حدث وإزالة نجس كما قدمنا ليستديم العبد النظافة
 للقاء ربه والطهارة لأداء فرضه ثم ضمنها تعالى تلاوة كتابه
 المنزل ليتدبر ما فيه من أوامره ونواهيه ويعتبر بعجايز
 الفاظه ومعانيه ثم علقها بأوقات راتبة وأزمان مترادفة
 ليكون ترادف أزمانها وتتابع أوقاتها سبباً لاستدامة
 الخضوع له والابتهال إليه فلا تنقطع الرهبة منه والرغبة

فيه فاذا لم تنقطع الرغبة والرغبة استدام صلاح الخلق
فبحسب قوة الرغبة والرغبة وضعفها يكون استيفاءها
على الكمال او التقصير فيها عن حال الجواز ثم من لطف الله
سبحانه بخلقه ان جعل لهم من جنس كل فريضة نفلا وجعل
لهم من الثواب قسطا وندبهم اليه ندبا وجعل لهم بالحسنة
عشر البضائع ثواب فاعله ويضع العقاب عن تاركه
ونحن ان شاء الله في هذا الكتاب مقتصرون على ما لا بد
للكلف منه من اعمال الصلاة الظاهرة واسرارها الباطنة
وكاشفون عن دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع
والاخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكرها في كتب الفقه
ومرتبون ذلك ان شاء الله على ستة ابواب الباب الاول
في فضل المسجد وفضل الاذان وفضل الصلاة الباب الثاني
في تفصيل الاعمال الظاهرة ومناهي الصلاة الباب الثالث
في كشف معاني اعمالها الباطنة الخفية الباب الرابع
في كيفية الامامة فيها وما على الائمة الباب الخامس في
صلاة الجمعة وسننها وآدابها المستحبة الباب السادس
في الصلوات المستنونة والنوافل المرغوب فيها الاول في فضل
المسجد وفضل الاذان وفضل الصلاة وفضل الخشوع والركوع
والسجود واتمام الاركان وصلاة الجماعة فيشتمل هذا الباب
على هذا الحال على ستة فصول الفصل الاول في فضل
الاذان قال الله سبحانه ومن احسن قولا ممن دعا الى الله
وعمل صالحا الآية قيل انها نزلت في المؤذنين وقال تعالى
واذا ناديتهم الى الصلاة الآية اراد بالنداء الاذان وعن ابن

عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم
 فزع ولا يناهم حساب حتى يفرغ مما بين الناس رجل قرأ
 القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأم به قوما وهم به راضون
 ورجل أذن في مسجد سبع سنين لا يأخذ على أذانه طمعا
 ودعا إلى الله ابتغاء وجهه ورجل ابتلى بالرق في الدنيا
 فلم يشغله ذلك عن عبادة ربه وادى حق مولاه في عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال لا يسمع صوت المؤذن جن ولا
 انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه
 وعن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال المؤذن المحتسب
 كالشهيد المشروط بدمه في سبيل الله ما دام في أذانه ويشهد
 له كل رطب ويابس فاذا مات لم يدود في قبره وعن عبد الله
 ابن مسعود رجه الله انه قال لو كنت مؤذنا لما باليت ان لا
 اجمع ولا اعتمر ولا اجاهد وعن عمر رضي الله عنه انه قال
 لو كنت مؤذنا لكمل امرى وما باليت ان لا انتصب لقيام ليل
 ولا صيام نهار سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم
 اغفر للمؤذنين قال فقلت يا رسول الله تركنا ونحن نجتلد
 على الأذان بالسيوف فقال كلا يا عمر سيأتي على الناس
 زمان يتركون الأذان على ضعفائهم فتلك لحوم حرمها الله على
 النار يعني لحوم المؤذنين وعن سعيد بن المسيب انه قال
 من صلى بارض فلاة صلى على يمينه ملك وعن شماله ملك
 فاذا أذن وأقام صلى وراءه امثال الجبال من الملائكة وعن

وهو
 في
 صحيح
 مسلم
 في
 كتاب
 الأذان

النبي عليه السلام انه قال الامام ضامن والمؤذن مؤتمن
 اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين ويقال ان المؤذن نبت
 اطول الناس اعنا فايوم القيامة وعنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال اذا سمعتم الاذان فقولوا مثل ما يقول المؤذن
 وفي حديث آخر ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى
 الله عليه بها عشر ثم سلوا الله لي الوسيلة فانه منزلة في
 الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله عز وجل وارجو ان اكون
 انا هو فمن سال الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة وعنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال الدعاء بين الاذان والاقامة
 لا يرد وعنه عليه السلام انه قال من قال حين يسمع المؤذن
 وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
 عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد
 رسولا غفر له وفي حديث آخر عنه عليه السلام انه قال
 من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة
 والصلاة القائمة ات محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه
 مقام محمود الذي وعدته الاحلت له الشفاعة يوم القيامة
 وروى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قال بلال قد قامت
 الصلاة قال عليه السلام اقامها الله وادامها وينبغي لمن
 سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن الا في الجملة فان
 يقول فيها لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وفي قوله
 قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها ادامت السموات
 والارض وفي التثويب صدقت وبررت وعند فراغ المؤذن
 من الاذان يدعو بالدعوة المتقدمة في الحديث وعزم سلة

رضى الله عنها انه عليه السلام علمها ان تقول عند اذان
 المغرب اللهم هذا اقبال ليلتك وادبار نهارك واصوات
 دعائك فاغفر لي وبالله التوفيق الفصل الثاني في فضل
 المسجد قال الله سبحانه انما يعمر مساجد الله من آمن بالله
 الى قوله فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين وقال تعالى
 في بيوت يعنى المساجد اذن الله ان ترفع اى تكرم وتكثرا
 وتعظم وقيل ترفع تبني ويذكر فيها اسمه الآية وروى
 عن النبي عليه السلام انه قال من بنى مسجدا لله تعالى
 ولو مثل مفضل قطاة بنى الله له تعالى قصرا في الجنة
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من الف المسجد الفه
 الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رايت
 الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان وفي بعض
 الكتب يقول الله عز وجل ان بيوتى في ارضى المساجد وان
 زوارى فيها هم عمارها فطوبى لعبدا تطهر في بيته ثم
 زارني في بيتي فحق على المزور ان يكرم زائرته وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال ان الحصاة لتناشد الذي يخرجها من
 المسجد وفي حديث آخر عنه عليه السلام انه قال عرضت
 على اجورا حتى حتى القداة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت
 على ذنوب امتي فلم ارضى اعظم من سورة من القرآن او آية
 او تيها رجل ثم نسيها وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 باقى في آخر الزمان ناس ياتون المساجد يقعدون فيها حلقا
 ذكرهم الدنيا وحب الدنيا فلا يجالسوهم فليس لله بهم
 من حاجة وفي الخبر الحديث في المسجد ياكل الحسنات كما

تأكل اليها ثم الحشيش وعنه عليه السلام انه قال
 الملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه
 ما لم يحدث او يقيم يقولون اللهم اغفر له اللهم ارحمه
 وفي حديث آخر لا يزال العبد في صلاة ما كان في مصلاه
 ينتظر الصلاة تقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه
 حتى ينصرف او يحدث قيل وما يحدث قال يفسوا او
 يضطو وعنه عليه السلام انه قال من اتى المسجد لشيئ
 فهو حظه وعنه عليه السلام انه قال اذا دخل احدكم المسجد
 فليركع ركعتين قبل ان يجلس وعنه عليه السلام انه
 قال اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم ليقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك فاذا خرج فليقل
 اللهم اني استئلك من فضلك وفي حديث آخر عن عمر
 ابن العاص عنه عليه السلام انه كان اذا دخل المسجد
 قال اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وبسلطان القديم
 من الشيطان الرجيم قال فاذا قال ذلك قال الشيطان عصم
 مني سائر اليوم وعنه عليه السلام انه قال ان المسجد
 لينزوي من النخامة كما تنزوي البجدة على النار تنزوي اى
 تنضم وتنقبض وفي حديث جابر بن عبد الله انه قال
 اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجدنا هذا وفي
 يده عرجون بن طاب يعنى نوعا من الوان الثمر قال
 فنظر فرأى في قبة المسجد نخامة فاقبل عليها فحتمها
 بالعرجون ثم قال ايكم احب ان يعرض الله عز وجل عنه
 فقال ان احدكم اذا قام يصلي فان الله قبل وجهه فلا

يبصقن قبل وجهه ولا عن يمينه وليبصق عن يساره
 تحت رجله اليسرى فان عجلت به بادرة فليقل بثوبه
 هكذا ووضع على فيه ثم دلكه اروني غير افقام فني
 من الحي يشهد الى اهله فجاء بخلق في راحته فاختذه عليه
 السلام فجعله على راس العرجون ثم لطم بر على اثر التخامة
 قال جابر فمن هناك جعلتم الخلق في مساجدكم وعن
 الضحى انه قال كانوا يرون ان المشي في الليلة المظلمة الى
 المسجد موجب للجنة وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من غذا وراح الى المسجد لا يريد غيره ليتعلم خيرا
 او يعلمه ثم يرجع الى بيته كان كالمجاهد في سبيل الله يرجع
 غانما وقال عليه السلام رهبانية امتي عمارة المساجد
 وعن الحسن بن علي انه قال من ادمن الاختلاف الى المسجد
 رزقه الله احدى خمس خصال انما استفاد في الله اورحة
 مستنزلة او علما مستطرفا او كلمة تدله على هدى او تصرفه
 عن ردى او يترك الذنوب خشية اوحياء وعنه عليه السلام
 انه قال المساجد بيوت المتقين وقال انما جعلت لذكر
 الله والصلاة وعن انس بن مالك انه قال من اسرج سراجا
 في المسجد لم تزل الملائكة وحلة العرش يستغفرون له
 مادام في ذلك المسجد ضوؤه وفي حديث الربيع عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طهرت المساجد من
 ثلاثة من ان ينشد فيها بالضالة او يتخذ فيها طريقا او يكون
 فيها سوق وقال ابن عباس ولا باس بانشاء الضالة على
 ابواب المساجد وعن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم

انها قالت يا رسول الله افئنا في بيت المقدس قال ايتوه
 فصلوا فيه وكانت البلاد اذ ذاك حربا فان لم تاقوه وتصلوا
 فيه فابعثوا بزيت يسرج في قناديله والله اعلم وعن ابن
 عباس رضي الله عنه انه قال قال النبي عليه السلام ما امرت
 بتشديد المساجد ثم قال ابن عباس لتزخرفنها كما زخرفت
 اليهود والنصارى وفي حديث انس عنه صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد
 وفي حديث انس انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
 حيث ادركته الصلاة ويصلي في مرابض الغنم ثم انه امر ببناء
 المسجد فارسل الى بنى النجار فقال لهم تامنوني بما نطكم هذا
 فقالوا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله قال انس وكان فيه
 قبور المشركين وكانت فيه خرب وكان فيه نخل فامر عليه
 السلام بالقبور فنبتت وبالنخرب فسويت وبالنخل فقطع
 فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا عصا دنته حجارة وفي
 حديث ابن عمر انه قال ان مسجد النبي عليه السلام كانت
 سواريه على عهده من جذوع النخل اعلاه مظلل بجريد
 النخل ثم انها نخرت في خلافة ابي بكر رضي الله عنه فبناها
 بجذوع النخل وبجريد النخل ثم انها نخرت في خلافة عثمان
 فبناها بالاجر فلم تزل ثابتة حتى الآن وفي حديث آخر
 لم يزد فيه ابوبكر وزاد فيه عمر وبناه على بنيانه في عهد
 النبي عليه السلام باللبن والجريد واعاد عهده قال
 مجاهد عهده خشب فغيره عثمان فزاد فيه زيادة
 كثيرة وبنى جداره بالحجارة المنقوشة وجعل عهده

قال مجاهد من حجارة منقوشة وسقفه بالساج والله
 اعلم وروى ان عليا كتب الى بعض قضاته فقال
 احذروا الزاويق والشرافات في المسجد فان المسجد
 جيم قيل معناه كالشاة الجما التي لا قرون لها وعن
 النبي عليه السلام انه قال جعلت لي الارض مسجد الحمد
 وعن عطاء الخرساني انه قال ما من عبد سجد لله سجدة
 في بقعة من بقاء الارض الا شهدت له يوم القيامة
 وبكت عليه يوم يموت ويقال الصلاة في المسجد باربع
 وعشرين صلاة وفي المصلي باثني عشرة وفي الحديث
 الصلاة في مسجد النبي عليه السلام خير من الف صلاة
 فيما سواه من المساجد وفي المسجد الحرام بمائة الف
 صلاة وفي بيت المقدس بخمسة مائة صلاة والله اعلم
 وعن انس بن مالك انه قال ما من بقعة يذكر الله تعالى
 عليها بصلاة او ذكر الا افخرت على ما حولها من البقاع
 واستبشرت بذكر الله عز وجل عليها الى منتهىها من
 سبع ارضين وما من عبد يقوم يصلي الا تزخرت له
 الارض ويقال ما من منزل نزله قوم الا اصبغ ذلك المنزل
 يصلي عليهم او يلعنهم وعن علي بن ابي طالب انه قال
 اذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الارض ومصعد
 عمله من السماء ثم قرأ فابكت عليهم السماء والارض وما
 كانوا منظرين وقال ابن عباس تبكي عليه الارض اربعين
 صباحا والله اعلم

(الفصل الثالث في فضيلة الصلوات وعقوبتها) *

قال الله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
 موقوتاً اي فرضاً موقوتاً وقال تعالى حافظوا على
 الصلوات الآية وقال تعالى لنبيه عليه السلام اقم
 الصلاة طرفي النهار وقال وامر اهلك بالصلاة واصطبر
 عليها وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام حين
 تكلم في المهدي واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً
 وقال تعالى مخبراً عن اسمعيل عليه السلام وكان يا امر
 اهله بالصلاة والزكاة الآية وقال تعالى مخبراً عن الانبياء
 عليهم السلام واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة
 الآية في امثال هذه مما يطول به الكتاب وصح عن النبي
 عليه السلام انه قال لكل شئ عمود وعمود الدين الصلاة
 وعمود الصلاة الخشوع وخيركم عند الله اتقاكم وعنه
 عليه السلام انه قال لا ايمان لمن لا صلاة له ولا صلاة
 لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لا صوم له ولا
 صوم الا بالكف عن محارم الله وعنه عليه السلام
 انه قال الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الايمان
 وقال يحيى الاسلام على خمس على ان يوحد الله تعالى واقام
 الصلاة وايتاء الزكاة وصيام شهر رمضان وحج البيت
 من استطاع اليه سبيلاً وعنه عليه السلام انه قال
 من هانت عليه صلاة تركه كان على الله اهون وعنه عليه
 السلام انه قال الا ادلكم على ما يحو الله به الخطايا
 ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال عليه
 السلام اسبغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا الى

المساجد في الظلمات وانتظار الصلاة بعد الصلاة وعنه
 عليه السلام انه قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة
 ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر
 وعنه عليه السلام انه قال الصلاة نور والصدقة برهان
 والصبر ضياء والقرآن حجة لك وعليك ومن ابى امامة
 عنه عليه السلام انه قال من خرج من بيته متطهرا الى
 صلاة مكتوبة فاجره كاجر الحاج المحرم ومن خرج الى تسبيح
 الضحى لا ينصبه الا اياه فاجره كاجر الحاج المعتمر وصلاة
 على اثر صلاة لا لغوفها كتب في عليين وعنه عليه السلام
 انه قال زكوا تفلحوا صلوا تنجحوا وصوموا تصحوا وسافروا
 تغنموا وعنه عليه السلام انه قال يتعاقبون فيكم ملائكة
 بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة الفجر فيعرج الذين
 باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو اعلم بهم كيف تركتم عبادي
 فيقولون تركناهم وهم يصلون وانتيناهم وهم يصلون
 المربع بن حبيب عن عباد بن الصامت عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قال خمس صلوات كتبهن الله على العبد
 في اليوم والليلة فمن جاء بهن لم يضيع من حقهن شيئا جاء
 وله عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن نقص من حقهن
 شيئا جاء وله عند الله عهد ان يدخله النار وعنه صلى
 الله عليه وسلم من طريق سليمان الفارسي رحمه الله انه
 قال الصلاة مكيال فمن وفى وفى له ومن طفف فقد
 علمتم ما قال الله في المطغفين رواه جابر بن زيد عن سلمان
 موقوفا وعنه صلى الله عليه وسلم وقد ذكر اخوان عنده

هلك احدهما فقال عليه السلام وما يدريكم ما بلغت
 به صلاته انما مثل الصلاة كمثل نهر عذب غمر بياض
 احدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فأترون ذلك
 يبقى من درنة شيء قالوا لا شيء قال صلى الله عليه وسلم
 فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن
 فانكم لا تدررون ما بلغت به صلاته وعنه عليه السلام
 قال الصلاة علم الايمان فمن حفظها وحافظ عليها لوقتها
 بجدودها وفرائضها وسننها فهو مؤمن وعنه عليه السلام
 قال بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونها
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من لقي الله وهو مضجع
 للصلوات لم يعب الله عز وجل بشيء من حسناته وعنه صلى
 الله عليه وسلم انه سئل اى الاعمال افضل فقال الصلاة
 لمواقيتها وعنه عليه السلام انه قال من حافظ على الخمس
 باكمال ظهورها ومواقيتها كن له نورا وبرها نايوم القيامة
 ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال مفتاح الجنة الصلاة وعنه عليه السلام
 انه قال ما افترض الله عز وجل على خلقه بعد التوحيد
 احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه منها
 لتعبد به ملائكته فممن راعهم ومنهم ساجد وقائم
 وقاعد وعنه عليه السلام انه قال من ترك الصلاة
 كفر وقال عليه السلام العهد الذى بيننا وبينكم
 ترككم الصلاة فمن تركها فقد كفر وفي خبر آخر من
 طريق الربيع باسناد عنه عليه السلام قال ليس بين

العبد والاكثر ترك الصلاة وعن علي بن ابي طالب
 وجماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء انهم قالوا
 تارك الصلاة كافر وعن عبيد بن ابي عمير عن ترك الصلاة فقد
 خرج من الايمان ابو سفيان محبوب بن ارحيل العبد
 رحمه الله عن المعتمر بن عمار بن سالم بن ذكوان الهلالي
 قال ما لقي الله عبدا بذنب اعظم من ترك الصلاة
 وعن عمر بن الخطاب رحمه الله انه قيل له الصلاة
 يا امير المؤمنين فقال وجرحه ينبعث دما نعم ولاحظ
 في الاسلام لاحد ترك الصلاة وعن ابن مسعود رحمه
 الله قال من لم يصل فلا دين له وعن النبي عليه السلام
 انه قال من ترك الصلاة متعمدا فقد برئ من ذمة محمد
 صلى الله عليه وسلم و يروى ان اول ما ينظر من عمل
 العبد يوم القيامة الصلاة فان وجدت تامة قبلت
 منه وقبل سائر عمله وان وجدت ناقصة ردت عليه
 ورد سائر عمله وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه
 كان يكتب الى عماله ان اهم اموركم عندى الصلاة فمن
 حفظها وحافظ عليها فهو لما سواها احفظ ومن ضيعها
 فهو لما سواها اضيع وقد عاب الله اقواما و ذمهم
 وتوعدهم بالوعيد الشديد والعذاب الاليم بتضييعهم
 بعض حقوقها فكيف التارك لها فقال خلف من بعدهم
 خلف ايضا عوا الصلاة الى قوله غيا وعن عمر بن عبد العزيز
 قال ايضا عوها اي ضيعوها ودها وواقيتها وقوله
 فسوف يلقون غيا قيل واديا في جهنم وقال تعالى

فويل للمصلين الآية وقد امر الله نبيه بمجاهدة العدو ووضع
 السيف في أهل الكفر بالله ولم يأمره بالكف عنهم الا
 بعد تادية الصلاة وقرنها بالايمان به فقال تعالى
 اقبلوا للمشركين الى قوله فان تابوا واقاموا الصلاة
 الآية وجاء عنه عليه السلام انه نهى عن قتل المصلين
 فثبت بدليل الخطاب قتل غير المصلين فلعمري ان الذي
 عليه اكثر سلف الامة من كل المذاهب استتابة تارك
 الصلاة فان تاب وارتدع وصلى والا ضربت عنقه وعنه
 عليه السلام انه قال يا ابا هريرة مراهلك بالصلاة فان
 الله تعالى ياتيئك بالرزق من حيث لا تحتسب وكان ابو
 بكر الصديق رضي الله عنه فيما بلغنا اذا حضرت الصلاة
 قال قوموا الى ناركم التي اوقدتموها فاطفئوها وفي
 حديث ابى ذر رضي الله عنه انه قال من تهاون بالصلاة
 ثلاثة ايام مع لياليها عاقبه الله بخمس عشرة خصلة
 ست في حياته وثلاث عند موته وثلاث في قبره وثلاث
 في المحشر اما اللواتي في الحياة فينزع البركة من رزقه
 وعمره وينزع سيم الصالحين من وجهه ولا يستجاب
 دعاءه ولا يقبل عمله ولا يجذب ثواب عمله واما اللواتي
 عند الموت فانه يموت جائعا عطشا ناذلا في اما
 اللواتي في القبر فضيق القبر وظلمته وعذابه في البرزخ
 حتى تقوم القيامة واما اللواتي في المحشر فانه يسحب
 على وجهه ويعذب عذابا اليما وينادي عليه مناد
 هذا جزاء من ضيع ما افترض الله عليه وعنه عليه

السلام انه قال ما اعطى العبد خيراً من ان يؤذن له
في ركعتين يصلّيها وعن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة مرضات
الرب وحب الملائكة وسنة الانبياء واصل الايمان
واجابة الدعاء وقبول الاعمال وبركة في الرزق وراحة
الابدان وسلاح الاعداء وكراهية الشيطان وتشفيع
لصاحبها عند الموت وسراج في القبر وفرش بجانبه
وجواب منكر ونكير ومؤنس معه وزائر له في قبره
فاذا كانت القيامة صارت الصلاة ظلاً فوقه وتاجاً
على راسه ولباً ساع على بدنه ونوراً يسعى بين يديه
وسترا بينه وبين النار ووجه بين يدي الرب تعالى
وثقل في الميزان وجوازاً على الصراط وسفناً على الجنة
لان الصلاة تحميد وتسبيح وتمجيد وتكبير وقراءة
ودعاء فيها يتوصل العبد الى الملك الاعلى بها يصرف
عنه البلاء كما حكى في الخبر ان ادم عليه السلام
نزلت به قرحة في ابهام رجليه ثم ارتفعت الى قدميه
ثم ارتفعت الى ركبتيه ثم الى حفر يديه ثم قام يصلّي فزنت
الى ركبتيه ثم قام يصلّي فزنت الى قدميه ثم قام
يصلّي فذهبت من جميع جسده وعن عثمان بن عفان
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ما توضأ عبد فاحسن الوضوء ثم اتى الصلاة الاغفر
الله له ما بينه وبين الصلاة الاخرى فالتفت ذلك
في كتاب الله تعالى فاذا هو في سورة المائدة في قوله

اذا قمتم الى الصلاة الى قوله وليتم نعمته عليكم
 فعلت ان تمام النعمة على المصلين تطهيرهم من
 الذنوب وتمام المغفرة وعن سعيد بن المسيب انه
 قال حضرت الوفاة رجلا من الانصار فقال من في
 البيت فقالوا اهلك وانخوانك وجلساؤك في المسجد
 فقال اعدوني فاسنده ابنه الى صدره ففتح عينيه
 وسلم على القوم فردوا عليه السلام وقالوا خيرا فقال
 اما اني احدثكم حديثا ما حدثت به احدا منذ سمعته
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما احدثكم به الا
 ايماننا واحتسابنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من توضأ فاحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد
 يصلي في جماعة المسلمين لم يرفع رجله اليمنى الا كتبت
 له حسنة ولا يضع رجله اليسرى الا محيت عنه سيئة
 حتى ياتي المسجد فليقترب او يتباعد فاذا صلى الصلاة
 انصرف وقد غفر له وكان عبد الله بن عمر فيما بلغنا يقول
 ان خطايا الانسان في راسه فاذا سجد انحطت الذنوب
 والخطايا من راسه وعن النبي عليه السلام انه قال اول
 ما يحاسب عليه الناس يوم القيامة الصلاة يقول
 الله تبارك وتعالى لللائكة انظروا الى صلاة عبدي
 فان كانت تامة فاكتبوها تامة وان كانت ناقصة قال
 انظروا الى ماله من تطوع فان كان له تطوع قال اكملوا
 فرضه من تطوعه رحمة منه على عبده يريد ما نقص
 منها سهوا والله اعلم

* الفصل الرابع في فضل الخشوع *

قال الله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة
 إلا على الخاشعين وقال تعالى قد أفهم للمؤمنين الذين هم
 في صلاتهم خاشعون في أمثالها من الآيات ومعنى الخشوع
 الخوف الثابت في القلب فإذا كان القلب خاشعا خائفا وورث
 ذلك تيقظا فيه وسكونا في الجوارح كما قال عليه السلام
 وقد نظر إلى رجل يعبث بلحيته ^{فقال} لو خشع قلب هذا الخشعت
 جوارحه وقال تعالى اقم الصلاة لذكرى وقال تعالى ولا
 تكن من الغافلين وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم
 سكارى حتى تعلموا ما تقولون قيل سكارى من كثرة المص
 وقيل من حب الدنيا وقيل إن المراد به ظاهره وفيه تنبيه
 على سكر الدنيا اذ بين فيه العلة فقال حتى تعلموا ما تقولون
 فكم من مصل لم يشرب الخمر وهو لا يعلم ما يقول في صلاته
 وقال بعض العلماء الخشوع في الصلاة هو جمع الهمة لها
 والأعراض عما سواها وعن عمر بن دينار قال ليس للخشوع في
 الركوع والسجود ولكنه السكون وحسن الهيئة في الصلاة
 وقيل هو أن لا ترفع بصرك عن موضع سجودك وقال
 بعضهم يحتاج المصل إلى أربع خصال حتى يكون خاشعا
 أعظام المقام وإخلاص المقال واليقين التام وجمع الهمة
 وهذا هو الأصل وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من صلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشئ من الدنيا
 غفر له ما تقدم من ذنبه وهو مروي في الصحيح وقال
 صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا إنما الصلاة تمسك وتواضع

وتضرع وتبائس وتنادم وتقتنع راسك فتقول اللهم
 اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في
 الكتب السالفة انه قال ليس كل مصل تقبل صلاته
 انما تقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر علي واطعم
 الجائع الفقير لوجهي وقال صلى الله عليه وسلم انما فرضت
 الصلاة وامر بالتحج والطواف واشعرت المناسك لاقامة
 ذكر الله تعالى فاذا لم يكن في قلبك للذكر الذي هو
 المقصود والمطلوب عظمة ولا هيبة فما قيمة ذكرك
 وقال صلى الله عليه وسلم للذي اوصاه اذا صليت
 صلاة فصل صلاة مودع قيل معناه مودع لنفسه
 مودع لهواه مودع لغيره سائر الى مولاه كما قال تعالى
 يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه وقال
 تعالى واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة وقال صلى الله
 عليه وسلم من لم تنهه صلاة عن الفحشاء والمنكر
 لم يزدد بها من الله الا بعدا والصلاة مناجات فكيف
 تكون مع الغفلة وعن بكر بن عبد الله انه قال من
 مثلك يا ابن آدم اذا اردت ان تدخل على مولاك بغير اذن
 دخلت قيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل
 محرابك فاذا انت قد دخلت على مولاك بغير اذن فكلمه
 بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحد ثنا ويحدثه فاذا
 حضرت الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم يعرفه اشتفكا لا
 بعظمة الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله

الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابراهيم
 الخليل عليه السلام فيها بلغنا اذا قام الى الصلاة يسمع
 اضطراب قلبه على ميلين وكان بعض العلماء اذا صلى
 لم تنقطع الدموع من خديه على كحيته و يروى ان
 الحسن نظر الى رجل يعيث بالخصى ويقول اللهم زوجني
 من الحور العين فقال له ليس الخاطب انت تخطب
 الحور العين وانت تعيث و يروى انه قيل لخلف بن
 ايوب الا تؤذيك الذباب في الصلاة فتطردھا فقال
 لا اعود نفسي شئاً يفسد على صلاة في قيل له وكيف
 تصبر على ذلك قال بلغني ان الفساق يصبرون تحت
 اسواط السلطان لي قال فلان صبور ويفتخرون بذلك
 فكيف وانا قائم بين يدي ربي افا نترك لذباية و يروى
 عن مسلم بن يسار انه كان اذا اراد الصلاة قال لاهله
 متحدثوا انتم فاني لست اسمعكم و يروى عنه انه كان
 يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد
 فاجتمع الناس لذلك ولم يشعر به حتى انصرف من
 الصلاة وكان علي بن ابي طالب اذا حضر وقت الصلاة
 يتزلزل ويتلون فحقيل له مالك يا امير المؤمنين فيقول
 جاء وقت امانة عرضها الله عز وجل على السموات والارض
 والجبال فايبين ان يحملنها واشفقن منها و يروى عن علي
 ابن الحسين انه كان اذا توضأ اصفر لونه فيقول له اهله
 ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون بين
 يدي من اريد ان اقوم و عن ابن عباس رضي الله عنه

انه قال قال داود عليه السلام الهى من يسكن بيتك
ومن تتقبل منه الصلاة فاوحى الله تعالى اليه انما
يسكن بيتي واتقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي
وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من
اجلى يطعم الجائع ويأوى الغريب ويرحم المصاب
فذلك الذى يضي نوره فى السماء كالشمس ان دعائى
لبيتي وان سألنى اعطيتني اجعل له فى الجبل علما وفى
الغفلة ذكرا وفى الظلمة نورا وانما مثله فى الناس كالقردوس
فى الجنان لا تتيبس انهارها ولا تتغير ثمارها و يروى
عن حاتم الاصبم انه سئل عن صلاته فقال اذا كان وقت
الصلاة اسبغت الوضوء وابتيت الموضع الذى اريد
الصلاة فيه فاقعد فيه حتى تجتمع جوارحى ثم اقوم فى
مصلاى فاجعل الكعبة بين حاجبى والصراط تحت
قدمى والجنة عن يمينى والنار عن يسارى وملكت
الموت وراى واظننها آخر صلاتى ثم اقوم بين الرجاء
والخوف فأكبر تكبيرا بتحقيق واقرا قراءة بترتيل واركع
ركوعا بتواضع واسجد سجودا بتخشع واجلس على التمام
واتشهد بالسنة واتبعها بالاخلاص ثم لا ادرى اقبلت
منى ام لا * (فصل فى) * اعلم ارشدك الله واياتنا
لطاغته ان الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل
بجلال الله تعالى وعظمته ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا
فى الصلاة وفى غيرها بل فى جميع خلواته فان موجب الخشوع
معرفة اطلاق الله تعالى على العبد ومعرفة بجلاله ومعرفة

تقصير العبد في حق عظمته تعالى فمن هذه المعارف
يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة ولذلك
روى عن بعضهم انه لم يرفع راسه الى السماء اربعين سنة
حياء من الله تعالى وخضوعا له وفي كتاب الغزالي قال
وكان الربيع بن خثيم فيما بلغنا من شدة غضبه للبصر
واطرأقه الى الارض يظن بعض الناس انه اعمى وكان
يختلف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة فاذا رآته
جاريتته قالت لا ابن مسعود رحمه الله صد يقك ذلك
الاعمى قد جاء فكان يضحك ابن مسعود من قولها وكانت
اذا دق الباب تخرج الجارية اليه فتراه مطرقا غاضبا بصره
وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر المحبتين اما والله
لوراك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك وفي لفظ آخر
لاحبك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود على الحدادين فلما
نظر الى الاكوار تنفخ والى النيران تلهب صعد وسقط وخر
مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند راسه الى وقت الصلاة
ولم يفق فحمله على ظهره الى منزله فلم يزل مغشيا عليه الى
الساعة التي صعد فيها ففاته خمس صلوات وابن مسعود
عند راسه يقول هذا والله الخوف وكان الربيع فيما بلغنا
يقول ما دخلت في صلاة قط فاهمني فيها الا ما اقول وما
يقال لي والله اعلم وروى عن ابي بلال مرداس رحمه الله انه
اجتاز على اعرابي يهتا بعيراله بالقطران فلما رآه سقط مغشيا
عليه فجعل الاعرابي يقرأ في اذنه ظن انه مجنون فلما افاق
قال له ليس بي ما ظننت ولكني رايت القطران فتذكرت

قطران النار فقال الاعرابي لاجر مالا فارقك وروى عن ابي
 بلال ايضا انه مر بجدا دين هو وصاحب له فلما نظر اليهم غشي
 عليه فلم يزل الرجل يرش على وجهه الماء حتى افاق ثم سارا
 فاستقبلتها امرأة جسيمة بهية ذات كسوة وهيئة فلما
 نظر اليها ابو بلال سقط مغشيا عليه فلم يزل صاحبه يرش
 الماء على وجهه حتى افاق فسارا فبينما هما يسيران اذا استقبلهما
 رجل على بردون في هيئة عجيبية وخلفه غلمان فلما نظر اليه
 ابو بلال سقط مغشيا عليه فلم يزل صاحبه يرش الماء على
 وجهه حتى افاق فقال له يا ابا بلال يرحمك الله ما هذا الذي
 اري اما المرة الاولى فقد علمت انك عاينت النار بذلك
 فحدثني عنك حين رايت المرأة والرجل فقال اما المرأة فاني
 لما رايت عظمها وجسمها وما هي فيه ذكرت تغلبها في النار
 فكان ما رايت واما الرجل فكنت اراه كثيرا هو يشهد مجالس
 المسلمين فذكرت سوابق الشقاء فكان ما رايت وذكر في سيرة
 الاشياخ ان رجلا من اهل تنضج كان يصلي على ظهر
 دكان فعمل في باطنه الا سفنج فلم يشم رائحته اشتغالا
 بما هو فيه وروى عن ام داود امرأة ابي هارون رحمه
 الله انها كانت تضلي فدخل الخنفس في كبتها وخرج من
 الكم الآخر ولم تكسر الصلاة قالت فحست لبيته على
 فحذى وكان عامر بن عبد الله فيما ذكر في كتاب الغزالي
 من خاشعي المصلين قال وكان اذا صلى ضربت ابنته
 الدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن
 يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تحدث

نفسك في الصلاة بشئ قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز
 وجل ومنصرفي الى احدى الدارين قيل فهل تجد شئاً
 مما نجد من امور الدنيا فقال لان تختلف الاسنة في الحب
 الى من ان اجد في الصلاة ما تجدون وكان يقول فيما بلغنا
 لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً وكان مسلم بن يسار
 منهم اذ لم يشعر فيما بلغنا بسقوط اسطوانة في المسجد
 وفي كتاب الغزالي قال وتأكل طرف من اطراف بعضهم واختج
 الى القطع ولم يمكن منه فقيل انه في الصلاة لا يحس بما يجري
 عليه فقطعت وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من
 الآخرة فاذا دخلت في الصلاة خرجت من الدنيا وقيل لاخر
 هل تحدث نفسك في الصلاة بشئ من امر الدنيا فقال
 لا في الصلاة ولا في غيرها فهذه صفة الخاشعين فثبت
 بما ذكرنا من الاخبار والحكايات ان الاصل في الصلاة
 الخشوع واحضار القلب على ما سياتي ان شاء الله وان
 مجرد الحركات قليل الجدوى والمنفعة في الآخرة وبالله التوفيق
 * (الفصل الخامس في فضل اتمام الاركان من الركوع والسجود)
 وغير ذلك في الصلاة اعلم انه لا يستحق ثواب الصلاة
 الا المقيمون لها بمحدودها ووضائفها لان المصلين كثير والمقيمين
 قليل ولذلك عظم الله سبحانه الصلاة فقال واسمها الكبيرة
 الاعلى الخاشعين الآية فكلمنا ذكر الله في كتابه صفة المؤمنين
 نسبهم في الصلاة الى الاقامة بها فقال تعالى واوحينا
 اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة الآية وقال تعالى والمؤمنين
 الصلاة الذين يقيمون الصلاة في امثالها وقال في المنافقين

فويل للمصلين وقال واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى
 في أمثالها لان الصلاة هي خدمة الله تعالى في أرضه تتضمن
 على جميع طاعات المتعبدين من الملائكة وغيرهم ولذلك
 قيل ان الله تعالى خلق سبع سموات وحشاها بالملائكة
 يسبحون الليل والنهار لا يفترون وتعبدهم بأنواع العبادات
 فاهل سماء قيام حتى ينفخ في الصور واهل سماء ركع واهل سماء
 سجد واهل سماء مرخية الاجنحة من هيبة الله تعالى
 واهل عليين ومن حول العرش يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون
 لمن في الارض من المؤمنين فجمع الله عبادتهم كلها على
 اختلافهم فيها المسلمين في صلاة واحدة لينا لواحظا
 من عبادة اهل السموات وزادهم القرآن يتلون فيها
 فدل ما ذكرنا ان الصلاة امر عظيم وفرض جسيم وانها
 معدن البر واساس الخير والالتيان بها على الكمال امر شديد
 الاعلى الخاشعين الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه يرجعون
 ولذلك قال عيسى عليه السلام مثل الصلاة المكتوبة كمثل
 الميزان من اوفي استوفى وعن يزيد الرقاشي انه قال كانت
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة
 وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجلين
 من امتي ليقيموا الى الصلاة وركوعها وسجودها واحد
 وان ما بين صلاتيهما ما بين السماء والارض قيل اريد لك
 الى الخشوع وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينظر الله عز
 وجل يوم القيامة الى عبد لا يقيم صلبه في ركوعه وسجوده
 وعنه عليه السلام انه قال اما يخاف الذي يحول وجهه

في الصلاة ان يحول الله وجهه وجه حار و عن ضمام بن الساسي
 باسناده الى حذيفة بن اليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال اول ما تفقدون من دينكم الامانة واخر ما تفقدون
 الصلاة حتى يقول آخر هذه الامة ما فينا منافق ولا كافر
 وانا اولياء الله حقا وحق على الله ان يدركهم الدجال وروى
 عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال على المنبر ان الرجل
 ليشيب عارضه في الاسلام وما اكمل لله صلاته قيل
 وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله
 عز وجل فيها وروى عنه انه رأى رجلا لم يحسن صلته
 بقيام وركوع وسجود فعلاه بالدارة فقال والله لا نتركك
 تظهر النفاق بيننا وظهرنا وسئل ابو العالية عن قوله
 تعالى الذين هم عن صلاتهم ساهون فقال هو الذي
 يسهو في صلته فلا يدري على كم ينصرف عن شفع ام
 عن وتر فانكر عليه الحسن فقال هو الذي يسهو عن
 وقت الصلاة حتى يخرج وقال بعضهم هو الذي ان
 صلاها في اول الوقت لم يفرح وان اخرها عن الوقت لم يحزن
 فلا يرى تعجيلها برا ولا تاخيرها اثما و عن مطرف بن عبد الله
 رفع الحديث الى عبد الله بن مسعود قال بينا هو جالس
 في مسجد الكوفة اذ دخل رجل بعد العصر وقد دنت الشمس
 للغروب فجعل يصلي ولم يحسن صلته في قيام وركوع وسجود
 فقال ابن مسعود الامن محتسب يقوم فيضرب عنقه هكذا
 وروى عن الحسن انه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي
 الى العقوبة اسرع وقال بعضهم ان العبد لم يجد السجدة عنده

انه تقرب الى الله تعالى بها ولو قسمت ذنوبه في سجودته على
اهل مدينته لهلكوا قبل وكيف ذلك قال يكون ساجدا عند
الله تعالى وقلبه مصغ الى هوى او مشاهد لباطل قد استولى
عليه وعن حذيفة رضى الله عنه انه نظر الى رجل يصلي لا يقيم
ظهره فلما فرغ قال اتالم ظهره قال لا قال اما انك لو مت
على حالتك هذه كنت مخالفا لسنة رسول الله عليه السلام
واحسب اني رايت في بعض الآثار ان رجلا خفف ركوعه
وسجوده فقال له ابن مسعود منذ كم تصلي هذه الصلاة قال
منذ اربعين سنة او ما شاء الله فقال له ما صليت منذ
اربعين سنة وجاء عن النبي عليه السلام انه قال
من صلى الصلاة لوقتها فاسبغ وضوءها واثم ركوعها
وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضا مسفرة
تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى الصلاة لغير
وقتها ولم يصبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها
ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك
الله كما ضيعتني حتى اذا كانت بحيث شاء الله لفت كما
يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ماترون في الشارب
والسارق والزاني وذلك قبل ان ينزل فيهم قالوا الله ورسوله
اعلم قال هن فواحش وفيهن العقوبة واسوء الناس سرقة
من الذي يسرق صلاته قالوا وكيف يسرق صلاته قال
لا يتم ركوعها ولا سجودها والآثار والاعبار في تعظيم
الصلاة كثيرة جدا ويكفي في ذلك تعظيم الله اياها في كتابه

في غير موضع قال تعالى قد افلح المؤمنون فبدا اعمالهم
 بحشوع الصلاة ونهتها بالمحافظة عليها ثم غاب الانسان
 وذمه بلجزع والمهلح والمنع للخير الا اهل الصلاة فقال
 ان الانسان خلق هلو عا الى قوله الا المصلين فوصفهم
 فقال الذين هم على صلاتهم دائمون فوصفهم بحسن
 اعمالهم فنهتها بالمحافظة على الصلاة فقال والذين هم
 على صلاتهم يحافظون اولئك في جنات مكرمون ثم
 نذب اليها رسوله فقال اقل ما اوحى اليك من الكتاب
 واقم الصلاة ففي تلاوة القرآن جميع الطاعة واجتناب
 جميع المعاصي ثم خص الصلاة بالذكر وامره ان يامر
 اهله بها فقال وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها
 ثم امر المؤمنين فقال واستعينوا بالصبر والصلاة
 الآية وكذلك لما اخبر عن المؤمنين الاولين فقال والذين
 همسكون بالكتاب واقاموا الصلاة انا لا نضيع اجر
 المصلين في امثالها مما يطول به الكتاب وحض عليها
 رسول الله في جميع حالاته حتى عند خروج نفسه فقال
 الصلاة الصلاة وفي لفظ آخر الصلاة الزكاة وما ملك
 اليمين ثم قال رفيع الدرجات هل بلغت ثم لم يتكلم بعدها
 فيما قيل والله اعلم

* (الفصل السادس في فضل صلاة الجماعة) *
 والوعد في تاركها وعن ابى الدرداء قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية ولا
 في بدو ولا تقام فيهم الصلاة الا قد استحوذ عليهم

الشيطان ثم قال عليه السلام وعليك بالجماعة وانما
 ياكل الذئب القاصية قال الراوى للحديث يعنى بالجماعة
 الصلاة في الجماعة وفي حديث ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان آمر
 بالصلاة فتقام ثم امر رجلا يصلى بالناس ثم انطلق
 برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة
 فا حرق عليهم بيوتهم ومن طريق آخر قال عليه السلام
 لقد هممت ان آمر فتيتي فيجمعوا الى حرما من حطب
 ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فا حرقها
 عليهم قيل للراوى عن ابى هريرة الجمعة عنا وغيرها
 قال صمت اذ نأى ان لم اكن سمعت ابا هريرة ياتره عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكر جمعة ولا غيرها
 وعن عبد الله بن مسعود رحمه الله قال من سره ان يلقي
 الله مسلما فليحافظ على الصلوات المفروضة حيث
 ينادى بهن في الجماعة فان الله تعالى شرع لنبيناكم سنن
 الهدى وانهن من سنن الهدى ولقد اتى علينا زمان
 وما يتخلف عنهن الا من افق معلوم نفاقه ولعمري
 لو صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم
 سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وفي لفظ
 آخر لكفرتم ولقد رايت الرجل يتهادى بين اثنين
 حتى يقام في الصف وعن ابن عباس عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال من سمع المنادى فلم يمنع من اتباعه
 عذر لم تقبل منه الصلاة التى صلى قيل وما العذر قال

خوف او مرض فقال ابن ام مكتوم يا رسول الله اني
 رجل ضريب شاسع الدار ولي قائد لا يلا عيني فهل لي من
 رخصة اصلي في بيتي قال هل تسمع النداء قال نعم قال
 لا اجد لك رخصة ويقال كان بينه وبين المسجد واد من
 نخل فامر عليه السلام ان يشتد له جبل من بيته الى المسجد
 فكان يمشي اليه ومن طريق آخر قال ابن ام مكتوم يا رسول
 الله ان المدينة كثيرة السباع والجرار فقال هل تسمع
 حي على الصلاة حي على الفلاح فحيها واما فضلها
 فقد قال عليه السلام صلاة الجماعة تفضل صلاة
 الفذ بسبع وعشرين درجة وعن عثمان بن عفان عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى العشاء في جماعة كان
 كقيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان
 كقيام ليلة وعن ابي بن كعب قال صلى بنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوما الصبح فقال اشاهد فلان قالوا لا
 قال اشاهد فلان قالوا لا قال ان هاتين الصلاتين اثقل
 الصلوات على المنافقين ولو تعلمون ما فيها لا تيموها كما
 ولو علمتم ما فضيلته لا بتدرتموه وان صلاة الرجل مع الرجل
 ازكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين ازكى من صلاته
 مع الرجل وما اكثر فهو احب الى الله وفي بعض آثار قومنا عن ابي
 سعيد الخدري عنه عليه السلام انه قال اتاني جبريل عليه
 السلام بعد العصر معه سبعون الف ملك فقال لي يا محمد
 ان الله يقرئك السلام ويقول لك قد اهدى لك هدية

قال فقلت يا جبريل وما هذه الهدية قال صلاة الوتر وصلاة
 الخمس في الجماعة فقلت له يا جبريل وما لامتي من صلاتها
 في الجماعة فقال يا محمد ان كانا اثنين كتب الله لكل واحد منهما
 بكل ركعة ثواب مائة وخمسين صلاة وان كانوا ثلاثة
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثلثمائة صلاة وان كانوا
 اربعة كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ستمائة صلاة وان
 كانوا خمسة كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثواب الف
 صلاة وما تثنى صلاة وان كانوا ستة كتب الله لكل واحد منهم
 لكل ركعة ثواب الف صلاة واربعائة صلاة وان كانوا سبعة
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة اربعة آلاف صلاة وثمانائة
 صلاة وان كانوا ثمانية كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة
 ثواب تسعة آلاف صلاة وستمائة صلاة وان كانوا تسعة
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثواب تسعة وعشرين الف
 صلاة وما تثنى صلاة وان كانوا عشرة كتب الله لكل واحد
 منهم ثواب ثمانية وثلاثين الف صلاة واربعائة صلاة
 فان زاد واعي العشرة فلو كانت البطار مداد اوالا شجارا قلما
 والثقلان كتابا لم يقدر وا ان يكتبوا ثواب ركعة واحدة من
 صلاة الجماعة يا محمد تكبيرة ركعة واحدة يكبرها
 المصلي المؤمن مع الامام خير له من مائة الف دينار
 يتصدق بها على المساكين وسجدة واحدة يسجد بها
 المؤمن مع الامام خير له من عبادة سنة وركعة
 واحدة يركعها المؤمن مع الامام خير له من عتق
 رقبة والله اعلم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال

من صلى أربعين يوما صلاة الصبح في جماعة لا تقوته منها
 تكبيرة الاحرام كتب الله له برأتين براءة من النفاق
 وبرأة من النار وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال
 من سمع المنادي ثم لم يجب لم يرخيرا ولم يرد به وعن
 ابي هريرة انه قال لان تمتلي اذن ابن آدم رصاصا مذابا
 خير له من ان يسمع المنادي ثم لا يجيبه ويقال انه
 اذا كان يوم القيامة يحشرون وجوههم كالنجوم
 الدري فتقول لهم الملائكة ما كانت اعمالكم فيقولون
 كنا اذا سمعنا الاذان قمنا الى الطهارة ولا يشغلنا عنها
 غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم كالاقيار فيقولون
 بعد السؤال كنا نتوضى قبل الوقت ثم تحشر طائفة
 وجوههم كالشموس فيقولون بعد السؤال كنا نسمع
 الاذان في المسجد و يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اتاني آتيان في نومي فقالا انطلق معنا فانطلقت
 معها فاتيان على رجل مضطجع واذا باخر قائم على راسه
 بصخرة يهوى بها الى راسه فيشدحده بها ثم ياخذها
 ويرجع بها اليه فما يصل اليه حتى يرجع راسه كما
 كان فيفعل به مثل المرة الاولى فقلت سبحان الله ما هذا
 فقال لي انه كان ينام عن صلاة العتمة ويقال صلاة
 العشاء تتقل على من كان قلىنا في كره النوم قبلها
 والحديث بعدها لانها كالطابع على العمل و يروى ان
 قوما كانوا في سفر لا يستترون الله اذا اتزلوا ولا
 يستجعون على امام فميت ابصارهم فنودوا اذ لم

بأنكم لا تستنزلون الله إذا أنزلتم ولا تستجمعون على إمام
 فتأبوا إلى الله وتضرعوا فرد الله عليهم أبصارهم ويقال
 عن سعيد بن المسيب أنه قال ما أذن المؤذن منذ عشرين
 سنة إلا وأنا في المسجد عن محمد بن واسع أنه قال
 ما انتهى من الدنيا إلا ثلاثة أخاف في الله أن تعوجبت
 قومي وقوتا من الرزق عفا بلا تباعة وصلاة في
 جماعة يرفع عن سهوها ويكتب لي فضلها وعن الحسن
 قال لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء وعن
 النخعي قال مثل الذي يؤم بالناس بغير علم كبمثل
 الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه
 ويقال من أخذ تكبيرة الإحرام مع الإمام كمن أنفق
 مائة ناقة سود الحديق في يروي أن السلف كانوا
 يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبير الأول
 ويعززون سبعا إذا فاتتهم الجماعة وفي حديث أبي
 هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من
 توضأ فأحسن وضوءه ثم راح فوجد الناس قد صلوا
 أعطاه الله تعالى مثل أجر من صلاها أو حضرها ولا
 ينقص ذلك من أجرهم شيئا والله أعلم *

* (الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة) *

اعلم أنه ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء وطهارة
 الخبث من البدن والثياب والمكان ومن ستر العورة
 من المسرة إلى الركبة للرجل وجميع البدن للمرأة هذا
 أقل السترة وإن كان الثوب واسعا فليستر الرجل

ظهره وعامة بدنه فان خرج الى المسجد فليخرج بنية
 الزيارة ويدخل المسجد بنية العبادة وينتصب للصلاة
 قائما متوجها الى القبلة بنية الخدمة لله تعالى بالعبودية
 مقراله بالربوبية وليقيم الصلاة وليؤذن اولا ان رجلا من
 يصلي معه ولينتصب للصلاة جاعلا بين رجله مقدار
 مسقط نعل او اربعة اصابع يراوح بذلك بين قدميه
 ولا يضرهما فان ذلك فيما بلغنا مما يستدل به على فقه
 الرجل هذا ما يراعى في رجله عند القيام ويراعى في
 ركبتيه ومعقد حزامه الا انتصاب واما راسه فان
 شاء تركه على استواء القيام وان شاء اطرقه قليلا والاطراف
 اقرب الى الخشوع واغض للبصر وليكن بصره محصورا
 على مصلاه في موضع سجوده فان لم يكن مصلا فليقرب
 من بداره وليخط خطا فان ذلك يقصر مسافة البصر
 ويمنع تفرق الفكر ولا يخالف بين رجله ولا يقف على
 اطراف اصابع احدى رجليه وذلك هو الصنف المنزه
 عنه ولا يرسل يديه ارسالا مع بدنه وليتخضع له بقلبه
 وجميع جوارحه وليستقبل القبلة بوجهه وقلبه وليعلم
 انه مأمور بالصلاة والتوجيه بها الى القبلة وليعرف
 صلواته تلك ويومه وشهره وليرج ثواب الله في اداء فرضه
 خائفا من عقابه في تصحيح شيء من اوامره فاذا استوى
 قيامه واستقبله وتخشعه فليحضر النية على اداء صلاة
 معينة حضرية او سفرية ويقول رب اني علمت سوءا
 وظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت

اللهم اعني على اداء فرضتك التي فرضت على ان اودي
 صلاة الظهر فريضة افترضتها علي ويقول بقلبه هذه
 الالفاظ ليتميز بقوله اودي عن القضاء وبالفريضة
 عن النفل وبالظهر عن العصر ولتكن معاني هذه الالفاظ
 حاضرة في قلبه فانها النية والالفاظ مذاكرة وليجتهده
 ان يستديم النية الى آخر التكبير حتى لا تغرب عن قلبه
 فاذا حضر هذه الالفاظ كما ذكرنا فانه يقول اللهم اعني
 على اداء فرضتك الذي افترضت علي بان اودي صلاة الظهر
 فريضة افترضتها علي في يوم معلوم وشهر معلوم متقربا
 بها اليك راجيا بها ثوابك خائفا بها من عقابك مستقبلا
 بها فرض قبلك وهي الكعبة التي هي قبلة لاهل المسجد
 الذي هو قبلة لاهل مكة التي هي قبلة لاهل الحرم الذي
 هو قبلة لاهل الارض اني وجهت وجهي للذي فطر
 السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين ان صلاتي
 ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك
 امرت وانا من المسلمين سبحانك اللهم ومجده تبارك واسمك
 وتعالى سجدك ولا اله غيرك الله اكبر وينبغي له ان يضم
 المهاء من الله بضمة خفيفة من غير مبالغة ولا يدخل
 بين المهاء والالف شبه الواو وذلك ينساق اليه بالمبالغة
 ولا يدخل بين باء اكبر ورائه الفا كما انه يقول اكبار ويحزم
 التكبير ولا يضمه فاذا اكبر فليسكت مقدار ما يبلغ ريقه
 وليقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم سرا ويحجم الله السر
 من اعوذ ثم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم سرا في قراءة السر

وجهرا في قراءة الجهر ثم يقرأ فاتحة الكتاب بتمام تشديد يداها
 وحروفاها جهرا في موضع الجهر وذلك في الصبح والركعتين
 الاولتين من المغرب والعشاء ثم يقرأ سورة ان قد راو
 ثلاث آيات من القرآن فما فوقها بعد الفاتحة جهرا ومعنى
 الجهر تحريك اللسان بقطع الحروف حتى يسمع اذنيه وان كان
 في صلاة السر اقتصر على الفاتحة وذلك في الظهر والعصر
 والركعة الاخيرة من المغرب والاخيرتين من العشاء
 ومعنى السر تقطيع الحروف باللسان دون ان يسمع
 الاذن وان لم يحرك لسانه فذلك تكييف ولا تجزئه
 والمستحب في قراءة الصبح ان يقرأ من طوال سور المفصل
 من سورة محمد عليه السلام الى تبارك الذي بيده الملك
 ثم الى عبس ويقرأ في العتمة من عبس الى والفجر وفي المغرب
 من انا انزلناه الى قل هو الله احد ويقرأ في الصبح في السفر
 من السور القصار من اذا زلزلت الى قل يا ايها الكافرون
 وان قرأ بغير ما ذكرنا فجاز ثم اذا فرغ من قراءة السورة
 فليفصل بين القراءة وتكبير الركوع بقدر قوله سبحان الله
 ثم يركع بتكبير يديه الى انتهاء الركوع وليمد ظهره
 مستويا راسه مع عنقه كالصفحة الواحدة لا يكون
 راسه اخفض ولا ارفع وليضع كفيه على ركبتيه
 واصابعه منشورة موجهة نحو القبلة ولينصب
 ركبتيه ولا يثنيهما وليحاف مرفقيه عن جنبيه والمرة
 تضمنها وليقل سبحان ربي العظيم ثلاثا وان زاد على
 الثلاثة الى سبعة فلا بأس ان لم يكن اماما ثم يرتفع

من الركوع الى القيام معتدلا حتى يرجع كل عضو الى
 مفصله وليقل سمع الله لمن حمده ان كان وحده
 وان كان مع امام فليقل ربنا ولك الحمد ثم يهوى الى
 السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الارض ثم كففيه مكشوفة
 ثم جبهته وليكن اول ما يقع على الارض منه ركبته
 ثم يدها ثم بعد ذلك جبهته مع انفه وليجاف مرفقيه
 عن جنبيه وبطنه عن فخذه والمرأة في جميع ذلك تضعها
 وليضع يديه على الارض بين اذنيه وركبتيه وليضم
 اصابعها ولا يفترش ذراعيه على الارض كافر اشرك الكلب
 وليوصل الى الارض اكثر اصابع رجليه وليسبح ثلاثا يقول
 سبحان ربى الاعلى وان زاد على الثلاثة تحسن الا ان كان
 اماما فليقتصر على الثلاث ثم يرفع راسه من السجود مكبرا
 حتى يطهر ثوبه جالسا معتدلا حتى يرجع كل عضو الى مفصله
 وليبعد بين رجليه وظاهر اليسرى مما يلي الارض وليضع
 يديه على فخذه منشورة اصابعها ثم يرجع الى السجود مرة
 ثانية وليفعل فيها كما فعل في الاولى ثم يقوم الى الركعة
 الثانية ولا يعتد على يديه في حين القيام الا ان يكون شيخا
 كبيرا فلاباس والذي ينبغي له ان يقوم من الارض كقيام
 المهر اذا تمزغ في الارض ولا يقدم احدى رجليه في حالة القيام
 ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين القعود الى انتهاء القيام
 كما يمده في حال هبوطه الى السجود وما يستغرق ما بينهما
 ثم يصلي الركعة الثانية كالاولى ثم يجلس للتشهد واضعا
 ظهر قدمه اليمنى في اخمص اليسرى وظاهر اليسرى مما يلي

الأرض وأما المرأة فلتفص الأرض بأوراكنها وترد رجليها
 إلى الجانب الأيمن فليقرأ التحيات إلى التشهد وليقرأ بالتكبير
 إلى إتمام الصلاة ثم يفعل في بقية صلاته كما تقدم ثم يجلس
 في آخرها للتشهد حتى يتمها ثم يسلم تسليمة واحدة يقول
 السلام عليكم يصفح بها وجهه على اليمين ثم الشمال وينوي
 به الخروج من الصلاة وقيل ينوي به التسليم على الحفظة ولا
 يسلم المأموم حتى يفرغ الإمام من التسليم وليحذف السلام
 حذفا ولا يمدده فهو السنة فهذه هيئة صلاة المنفرد وبالله
 التوفيق * (فصل في المناهي الواردة في الصلاة) * وقد نهي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن والصفد في الصلاة
 فالصفن هو رفع إحدى الرجلين مع القيام على أطراف أصابعها
 ومنه قوله تعالى الصافات الجياد وأما الصفد فهو اقتران
 القدمين معا ومنه قوله تعالى مقرنين في الأصفاد ونهى
 عليه السلام في الصلاة عن اقعاء الكلب وهو عند أهل
 اللغة أن يجلس الإنسان على مقعدتيه ناصبا ركبتيه ويجعل
 يديه على الأرض كالكلب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه
 جاثيا وليس على الأرض الأروس أصابع الرجلين ونهى عن
 التفات الثعلب ونقر الديك وذلك في الركوع والسجود ونهى
 عن النظر قبل الوجه ونهى عن افتراش الذراعين في السجود
 كما يفعل الكلب ونهى عليه السلام عن لباس السدل والكفت
 وعن الاختصار وعن الصلب وعن المواصلة وعن صلاة الحافق
 والحاقب والحازق في صلاة الجائع والغضبان والمتلثم
 وهوستر الوجه أما السدل فذهب أهل الحديث فيه فيما

ذكر في كتاب الغزالي هو ان يلتحف بثوبه ويدخل يديه
من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود
في صلاتهم فمنها عن التشبه بهم والقبض في معناه ولا ينبغي
ان يركع ويسجد ويداه في داخل القبض وركض في ذلك
آخرون وهو فعل الربيع رحمه الله فيما ذكر ابو سفيان محبوب
ابن الرحيل رحمه الله ولياس السدل عند اصحابنا هو ان
يضع وسط الازار على راسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله
من غير ان يجعلهما على كتفيه وقيل هو لبس الازار على الطول
كما تسدل الدواب والله اعلم واما الكفت فهو ان يرفع ثيابه
من بين يديه او من خلفه اذا اراد السجود وقد يكون الكفت
في شعر الراس فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي في هذا
للرجال خاصة وفي الحديث امرت ان اسجد على سبعة اراية
ولا اكفت شعرا ولا ثوبا واما الاختصار فهو ان يضع يديه
على خصرتيه ويجافي بين عضديه في القيام والصلب في
معناه فيما وجدت واما المواصلة فهي اربعة اثنان على الامام
وهو ان لا يصل قراءته بتكبير الاحرام ولا ركوعه بقراءته
واثنان على المأموم وهو ان لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيرة
الامام ولا تسليمه بتسليمه واما الحاقن فمن البول والحاقب
من الفانط والحازق صاحب الخف الضيق فان كل ذلك
يمنع الخشوع وفي معناه الجائغ والمهتم وفيهم نهى الجائغ في
قوله عليه السلام اذا حضر العشاء واقمت الصلاة فايدوا
بالعشاء الا ان يضيق الوقت او يكون ساكن القلب وفي الخبر
لا يدخل احدكم الصلاة وهو متعصب ولا يصلين احدكم

وهو غضبان ولذلك قال الحسن كل صلاة لا يحضرها القلب
فهي إلى العقوبة أسرع وفي الحديث سبعة أشياء في الصلاة
من الشيطان الرعاف والنعاس والوسوسة والتأويب
والحكاك والالتفات إلى الشيء وزاد بعضهم السهو والشك
وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات
ومسح الوجه وتسوية الحصباء وإن تصلى بطريق من يربين
يديك ونهى أيضا أن يشبك بين أصابعه أو يفرقعها أو يسفر
وجهه أو يضع كفه على الأخرى أو يدخلها بين فخذه في الركوع
في حكي عن بعض الصحابة قال كنا نفعل ذلك فنهينا عنه ونهى
عن صلاة الرجل وهو يدافع الأخبثين وإن يتفخ في الأرض عند
السجود للتطهير ويكره الميت بشئ من جوارحه وإن يجمل في
فيه أو في غيره ما يشغله عن الصلاة وإن يسوى الحصباء
بيده فأنها أفعال مستغنى عنها ولا يستند في قيامه إلى
حائط فإن استند بحيث أنه لو سل ذلك الحائط سقط فقد
بطلت صلاته ولا يدخل أصبعه في أنفه ولا في فيه ولا في
شئ من مغاير جسده ولا يمس جسده حديد ولا نحاس
ولا رصاص ولا ذهب ولاحرير ولا يستقبل النائم ولا الميت
ولا النار ولا العجل ولا جميع ماله صورة وشرح هذه المعاني
يطول فليرجع فيه المسترشد إلى كتب الصلاة أو سؤال
أهل التقى من العلماء وقد روى عن أبي طالب أنه قال
إن في الصلاة اثني عشر ألف مسألة يجمع ذلك أركان الصلاة
وبالله التوفيق

* (فصل في تمييز فرائض الصلاة من سُننها وقضائنها) *

اعلم اننا قد ذكرنا هيئة الصلاة ما هنا مشتملة على ما فيها
 من الفرائض والسنن والفضائل وذلك ما ينبغي لمريد
 طريق الآخرة ان يراعى جميعها لان الله تعالى قد اوجب
 علينا الصلاة وجعل لها اصولا واركانا لا تتم الا بها
 فمن ترك شيئا منها عامدا انتقضت صلاته وان كان
 ساهيا استدرك وسجد للسهو وسن فيها رسول
 عليه السلام سننا واجبات اكيدات فمن تعد ترك
 شيئا منها عامدا اعاد صلاته وان سهى سجد للسهو
 وجعل فيها فضائل مندوب اليها من احرزها اجر ومن
 تركها لم يؤزر وباللذات التوفيق اما جملة فرائضها فعشرون
 منها عشرة قبل الدخول فيها وعشرة بعد الدخول فاللوات
 قبل الدخول فيها احداها الطهارة من الاحداث وازالة
 النجس قبل الطهارة والثانية طهارة الثوب والثالثة
 طهارة البقعة المصلى عليها والرابعة دخول الوقت لادائها
 والخامسة الستر للمعورة من الركبة الى السرة للرجل والبراقع
 الحرة جميع جسد ما خلا الوجه والكفين من زينتها والسادس
 القيام مع القدرة في حال فعلها والسابعة استقبال القبلة
 في جميعها والثامنة النية بالقلب عند التلبس بها والتاسعة
 استصحاب حكم النية في سايرها والعاشر العلم بكيفيةها
 واما العشرة التي بعد الدخول فيها فاحداها الاحرام بلفظ
 التكبير او ما يقوم مقامه عند بعضهم في اولها والثانية
 القراءة بام القرآن فصاعدا والثالثة الركوع فيها والرابعة
 الاعتدال في الركوع والرفع منه في قول بعضهم والخامسة

السجود بعد الركوع والسادسة الفصل بين
 السجدين والاعتدال فيها على قول بعضهم والسادسة
 الجلوس بعده والثامنة التحيات على اختلاف بين العلماء
 في آياتها الفريضة الاولى والاخيرة منها والتاسعة
 ترتيب الافعال في جميعها والعاشر استصحاب الخشوع
 فيها من اولها الى آخرها * (وسنخا عشر ون) * ايضاً
 احداها الاذان لها في المساجد وحيث الائمة فرض على الكفاية
 وسنة لكل احد في خاصة نفسه للرجال دون النساء والنا
 الاقامة للصلاة في حق الرجال والثالثة الصلاة بالجماعة
 والرابعة التوجيه والخامسة الاستعاذة بعد التكبير
 والسادسة قراءة البسطة والسادسة قراءة السورة مع
 ام القرآن في الركعتين الاولى من المغرب والعشاء والركعتي
 الفجر والثامنة الجهر بالقراءة في موضع الجهر وهو فيما قد منا
 مع صلاة الجمعة والتاسعة الاسرار بفاتحة الكتاب
 في الظهر والعصر وآخر المغرب والعشاء والعاشر الانصاف
 لقراءة الامام اذا جهر والحادية عشر قراءة فاتحة الكتاب
 للمأموم وراء الامام والثانية عشر تكبير الركوع والسجود
 الا عند الرفع من الركوع فيقول الامام او المنفرد سمع الله
 لمن حمده ويقول المأموم ربنا ولك الحمد والثالثة عشر
 التعظيم في حال الركوع ثلاثاً والرابعة عشر التسبيح في حال
 السجود ثلاثاً والخامسة عشر السجود على سبعة ارباب
 والسادسة عشر التحيات مع الاسرار بها والسادسة عشر
 التسليم منها والثامنة عشر التيامن والسلام على اليمين

ثم اليسار والتاسعة عشر الدعاء بعد الصلاة والعشرون
 الصلاة على النبي عليه السلام * (وفضائلها) * عشر
 أحداها الاذان للمسافر والثانية الإقامة للنساء والثالثة
 توجيه ابراهيم عليه السلام والرابعة إطالة القراءة في
 الصبح وتخفيفها في المغرب وتوسطها في العشاء والخامسة
 مباشرة الارض بالجمجمة والكفين عند السجود مع اتصال
 الالف والسادسة التحا في الركوع والسجود بالضبعين
 عن الجانبين والسابعة الدنو من السترة للامام والمنفرد
 والثامنة الصلاة اول الوقت والتاسعة وضع البصر في
 موضع السجود والحاشرة المشي اليها بالوقار والسكينة والله
 اعلم * (فصل) * فان قال قائل تميز فرض الصلاة
 عن سنتها معقول اذ تقوت صحتها بترك ركن من اركانها دون
 بعض سنتها فاما تميز السنن عن الفضائل فغير معقول
 لانه ان كان الكل مأمورا به فامعنى سجود السهو لجبر السنة
 دون الفضيلة فان كان العقاب يتوجه لترك السنة فهي
 لاحقة بالفرض وان كان لا يتوجه فامعنى تميزها عن الفضيلة
 اذ كان العقاب لا يتوجه الى ترك الكل والثواب مرجوع على الكل
 فاعلم ان اشتراك الجميع في الثواب والعقاب والاستحباب
 لا يدفع تفاوت درجاتها وسينكشف لك ذلك بمثال ذكره
 الغزالي في كتابه قال وذلك ان الصلاة كانت صورة صورها
 الشرع وتعبدا ناكسا بها ولا تكون كاملة الا بمعان باطنة
 واركان ظاهرة كما ان الانسان صورة صورها الله سبحانه ولا
 يكون انسا ناكما الا بمعان باطنة واعضاء ظاهرة فامعنى

الباطن هو الحياة والروح والأعضاء الظاهرة قسيات
 بعضها ينعدم الانسان بانعدامها كالقلب والدماغ والكبد
 وكل عضو تقوت الحياة بفواته والقسم الثاني أعضاء
 لا تقوت الحياة بفواتها ولكن تقوت بها منافع الحياة
 كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا تقوت الحياة
 بفواتها ولا تبطل منافعها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجين
 والحية والاهدا ب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها
 الحسن والجمال ولكن يفوت بها الكمال كاستقواس الحاجين
 وسواد شعر الحية وتناسب خلقة الأعضاء وامتزاج الحرة
 بالبياض في اللون فهذه درجات فكذلك العبادة صورة
 صورها الشرع وامرنا الله بامتثالها فروحها وحياتها
 الباطنة هي الخشوع والاخلاص والنية وحضور القلب
 كما سيأتي ان شاء الله فحين الآن في اجزائها الظاهرة والركوع
 والسجود والقيام وسائر الاركان تجري منها مجرى القلب
 والدماغ والكبد في صورة الانسان اذ يفوت وجود الصلاة
 بفواتها والسنن التي ذكرناها من الاسرار والاجهار والتكبير
 في الركوع والسجود والتعظيم والتسبيح وسائر ما يجري منها
 مجرى اليدين والعينين والرجلين لا تقوت الصلاة بفواتها
 بالسهموكما لا تقوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن
 يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموما
 غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على فرائض الصلوات
 دون سننها لا تقبل منه فلذلك يجبر نقصانها بسجود السهم
 لان من اهدا الى ملك من الملوك جارية مقطوعة الاطراف

مشوهة الخلقة فقد استخف بالملك وتعرض للعقوبة
واما الفضائل والهيئات من اتمام الصلاة وهيئة
اللباس واول الوقت وسائر ذلك من الفضائل التي هي
وراء السنن فيجري اسباب الحسن من الحاجبين
والحية والاهداب وحسن اللون واما الهيئات ولطائف
الاداب في تلك السنن من اطالة القراءة والتفكير فيها وطول
السجود والدعاء وغير ذلك فهي مكملات للصلاة تجري
مجري استقواس الحاجبين واستدارة الحية وغيرها من
اسباب الحسن والجمال فالصلاة عندك قريبة وتتحفة تتقرب
بها الى ملك الملوك وتتحفه بها بكاريتها يهديها طالب القربة
الى بعض السلاطين يتقرب بها اليه وهذه التحفة تعرض
على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الاكبر فالملك الخيرة
في تحسين صورتها او تقبيحها فان احسنت فلنفسك وان
اسات فعلها ولا ينبغي ان يكون حظك من ممارسة الفقه
ان يتميز لك السنة عن الفرض ثم يتعلق بفهمك انه يجوز
تركها اذا كانت فضيلة ولا تستدرك اذا كانت اكيدة
اذ لا عقاب عليها فتركها فان ذلك يشبه قول الطبيب
ان عشرين عينا وتشويه الخلقة لا يبطل وجود الانسان
ولكنه لا يقبله السلطان اذا اهدى اليه بل ربما يعاقب
مهديه اليه اذ كان ذلك استحقاقا بحقه فهكذا ينبغي
ان تفهم مراتب السنن والهيئات والفضائل فكل صلاة
لا يتم الا انسان ركوعها وسجودها فهي التي تخامم صاحبها
في الدنيا قبل خصومة الرب تعالى يوم العرض الاكبر اذ ورد

في الحديث انها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع
 الاخبار والآيات التي اوردناها في اتمام اركان الصلاة
 يظهر لك وقعها وسنشير بعد هذا ان شاء الله الى شرح
 معانيها الباطنة وفهم اسرارها الخفية ما تزداد به
 يقينا ان شاء الله وبه الحول والتوفيق ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم * (الباب الثالث) *
 في الشروط الباطنة من اعمال القلب في الصلاة وهذا
 الباب يشتمل على ثلاثة فصول احدها في ذكر ارتباط
 الصلاة بالخشوع وحضور القلب الفصل الثاني في معانيها
 الباطنة وحدودها واسبابها وعلاجها الفصل الثالث
 فيها ينبغي ان يحضر في كل ركن من اركان الصلاة لتكون
 صالحة لزيادة الآخرة وبالله التوفيق * (الفصل الاول) *
 في بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب اعلم ان ادلة ذلك
 كثيرة فمن ذلك قوله عز وجل اقم الصلاة لذكرى
 فظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في
 جميع صلاة كيف يكون مقيم الصلاة لذكره تعالى
 وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهى ظاهره التحريم
 وقوله عز وجل حتى تغلوا ما تقولون تغليل لنهى السكران
 وهو مطرد في الغافل المستغرق الهمة في الوسواس
 وافكار الدنيا وقوله عليه السلام انما الصلاة تمسك
 وتواضع حصرها بالالف واللام وكلمة انما للتخصيص والتوكيد
 وقد فهم الفقهاء من قوله انما الشفعة فيما لم يقسم الحصر
 بين الاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم تنهه

صلاة عن الفحشاء والمنكر لم يزد فيها من الله الا بعدا
 وصلاة الغافل لا تمنع من فحشاء الوساوس وعنه عليه
 السلام انه قال كم من قائم حظه من صلاة التعب والنصب
 وما اراد به الا الغافل عن الاخلاص وغيره من معاني الصلاة
 وقوله عليه السلام ايضا ليس للعبد من صلاته الا ما عقل
 منها والتحقيق فيه ان المصلي يناجي ربه عز وجل كما جاء في
 الحديث عنه عليه السلام انه قال للمصلي ثلاث خصال البر
 يتناثر على راسه من اعنان السماء الى مفرق راسه والملائكة
 تحف به من لدن قدميه الى اعنان السماء وملك ينادى لو
 يعلم هذا العبد من يناجي ما انفلت في امثاله من الاتحاد بين
 الكلام مع الغفلة ليس بمناجات الية وبيانه ان الزكاة
 وان غفل الانسان عنها مثلا فهي في نفسها مخالفة للشهوة
 شديدة على النفس لانها اخراج مال محبوب الى النفس
 وكذلك الصوم قاهر للهوى كاسر للشهوة التي هي آلة الشيطان
 عدو الله فلا يبعد ان يحصل منها المقصود اذا صحت النية في
 بدء الامر مع الغفلة في سائر عملها وكذلك الحج افعال شاقة
 شديدة وفيها من المجاهدة ما يحصل بها الابتلاء والامتحان
 كان القلب حاضرا مع افعاله او لم يكن اذا صحت النية في
 ابتداء واما الصلاة فليس فيها الا ذكر وقراءة وركوع
 وسجود وقيام وقعود اما الذكر فانه محاورة ومناجات فلا
 يخلو ان يكون المقصود منه كونه خطابا او محاورة امتحانا
 للقلب بالخضوع او يكون المقصود منه الحروف والاصوات
 امتحانا للسان باعمال التصويت كما تمتحن المعدة والفرج

بالامساك في الصوم وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن
 القلب بمشقة اخراج الزكاة وانقطاع المال المشوق
 ولا شك ان هذا القسم باطل فان تحريك اللسان بالهزيان
 ما اخفه على الغافل اذ ليس فيه امتحان من حيث انه
 عمل بل المقصود من حيث انه نطق ولا يكون نطقا الا
 اذا اعرّب عما في الضمير ولا يكون معربا الا بحضور القلب
 فاي سؤال في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اذا
 كان القلب غافلا واذا لم يقصد كونه تضرعا ودعاء فاي
 مشقة في حركة اللسان به مع الفعلة لاسباب اعتياد
 اللسان ذلك هذا حكم الاذكار بل اقول لو حلف الانسان
 وقال لا شكرن فلانا واشئى عليه واستله حاجة شتم
 خرجت الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم
 فيبعد ان يقال ان هذا يبر في يمينه ولو جرى هذا على لسانه
 في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا
 يراه لما صار بارا في يمينه اذ لا يكون كلامه خطايا ونطقا
 معه ما لم يكن حاضرا هو في قلبه ولو جرت هذه الكلمات
 على لسانه وهو حاضر في بياض النهار الا ان المتكلم غافل عنه
 لكونه مستغرقا في تفكير من الافكار ولم يقصده بالخطاب
 عند نطقه لم يصر بارا في يمينه ولا شك في ان المقصود من
 القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب
 هو الله عز وجل وقلبه محبوب عنه بحجاب الفعلة فلا يراه
 ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم
 العادة فما بعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت

لتصقيل القلب وتجديده ذكر الله تعالى ورسوخ عقده
 الايمان بذلك هذه احكام القراءة والذكر وبالجملة
 فهذه الخاصية لاسبيل الى انكارها في النطق وتمييزها
 عن الفعل واما الركوع والسجود فالمقصود التعظيم
 بها قطعاً ولو جاز ان يكون لله عز وجل بفعله وهو
 غافل عنه لجاز ان يكون معظماً لصنم موضوعاً بين
 يديه وهو غافل عنه واذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق الا
 انما مجرد حركة الظهر والراس وليس فيه من المشقة ما يقصد
 الامتحان به ثم يجعل عماد الدين والفاصل بين الكفر
 والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويحجب القتل
 بسبب تركه على الخصوص ما ارى ان هذه العظيمة كلها للصلاة
 فمن حيث اعمالها الظاهرة بل ان يضاف اليها مقصود المناجاة
 فاما اذا ضيف اليها حضور القلب بالمناجات فحينئذ تقدر
 على الصوم والزكاة والحج وغيره من القربات والصلحايا التي
 هي مجاهدة النفس لتعظيم الملك الاعلى قال الله تعالى لن ينال
 الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم اى الصفة التي
 استولت على القلب وغلبت عليه حتى جعلته على امثال
 هذا الامر هي المطلوبة منكم فكيف الامر في الصلاة فهذا
 ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فان
 قال قائل فان حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور
 القلب شرطاً في صحتها فقد خالفت به اجماع الفقهاء
 فانهم لم يشترطوا حضور القلب الا عند تكبيرة الاحرام
 فاعلم انه قد تقدم في قنطرة العلم ان الفقهاء لا ينظرون

في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة
 بل يبنون ظاهرا وحكام الدنيا على ظاهرا أعمال الجوارح
 وظاهرا لأعمال كاف لسقوط القتل وتغزير السلطان
 بفعل الصلاة فاما انه هل ينفع في الآخرة فليس
 ذلك من حدود الفقه بعلم الأحكام الظاهرة على انه
 لا يمكن ادعاء الاجماع في هذا اذ نقل عن الحسن انه قال
 كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وعن
 سفيان الثوري انه قال كل صلاة امر لم ينشع فيها
 القلب فسدت وعن معاذ بن جبل اذا عرف المصلي من
 على يمينه وشماله متعبدا وهو في الصلاة فلا صلاة له
 وروى ايضا مسندا عن جابر بن زيد رحمه الله انه قال اجمع
 علم العلماء على ان ليس للعبد من صلاة الا ما عقل منها
 ورفع ايضا مسندا الى النبي صلى الله عليه وسلم وادعى مثل
 هذا الاجماع عبد الواحد بن زيد فيما ذكر الغزالي في كتابه
 وروى عن عمار بن ياسر رحمه الله عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال ان العبد ليصلي الصلاة ولا يكتب له منها
 نصفها ولا ثلثها ولا ربعها الى عشرها وانما يكتب للعبد
 من صلاته ما عقل منها وهذا النقل عن غيره لجعل مذهبا
 فكيف لا يتمسك به وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء
 المتورعين وعن علماء الآخرة المحتاطين اكثر من ان يحصى
 والحق الرجوع الى ادلة الشرع والاخبار والآيات ظاهرة
 في هذا الشرط الا ان مقام الفتوى في التكليف الظاهر
 يتقيد بقدر قصور الخلق فلا يمكن ان يشترط على الناس

احضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يعجز عنه كل البشر
الا الخاشعين المخلصين وقليل ما هم واذا لم يمكن اشتراط
ذلك في جميع الصلاة لضرورة العجز فلا بد ان يشترط منه
ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة واولي المحطات
لحظة تكبيرة الاحرام فاقصر الشرع في التكليف على ذلك
ونحن مع ذلك نرجو ان شاء الله ان لا يكون حال الغافل
في جميع صلاته مثل حال التارك لها بالكلية فانه على
الجملة اقدم على الفعل ظاهرا واحضار القلب لحظته وكيف
لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله
تعالى ولكن له اجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره
وعذره ومع هذا الرجاء فخشى ان يكون حال الساهي اشد
من حال التارك كيف لا والذي يحضر خدمة الملك ويبتاؤون
بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقرا اشد حالا من الذي
يعرض عن الخدمة واذا تعارض اسباب الخوف والرجاء وصار
الامر مخطر في نفسه فاليك الخيرة بعد في الاحتياط والتساهل
ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما اتفقوا عليه من
الصحة مع الغفلة فان ذلك ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه
عليه ومن عرف سر الصلاة علم ان الغفلة تضاد دها
فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعا للمريد
الطالب لطريق الآخرة واما المجادل المشغب فلسنا
نقصد مخاطبته الآن وحاصل الكلام ان حضور القلب
هو روح الصلاة فان اقل ما يبقى به رفق الروح الحضور
عند التكبير فالنقصان منه هلاك فبقدر الزيادة عليه

نيسط الروح في اجزاء الصلاة وكم من حي لاهراكية
 قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير
 كي لاهراكية وبالله التوفيق *

* (الفصل الثاني في بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة الصلاة)
 اعلم ان هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن يجمعها ستة
 جل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء
 والحياء فلنذكر تفصيلها ثم اسبابها ثم العلاج في اكسابها
 فيشتمل حينئذ هذا الفصل على ثلاث جل الاولى في تفصيل
 هذه المعاني الثانية في اسبابها الثالثة في علاج اكسابها
 الجملية الاولى في التفصيل وفيها ستة اقسام القسم الاول
 في حضور القلب ومعناه تفريغ القلب عن غيرها هو بلا بس
 له ومتكلم به فيكون العمل بالفعل والقول مقرونا بهما ولا
 يكون الفكر جارا في غيرهما ومهما انصرف الفكر عن غير
 ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم تكن فيه
 غفلة عن كل شئ هو مشتغل به فقد حصل حضور
 القلب الثاني في التفهم لمعنى الكلام وهو امر وراء
 حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا
 يكون حاضرا في معنى اللفظ فاشتغال القلب على العلم
 بمعنى اللفظ هو المراد بالتفهم وهذا امر يتفاوت الناس
 فيه اذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن
 والتسبيحات فكم من معان لطيفة يفهمها المصلي في
 اثناء صلواته ولم تكن قبل ذلك حضرت بقلبه فمن هذا
 الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها

تفهم امورا تلك الامور تمنع عن الفحشاء لا محالة
 الثالث التعظيم وهو امر وراء حضور القلب والفهم
 اذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه وتفهم
 لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليها الرابع
 الهيبة وهي زيادة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشأه
 التخويف لان من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة من العقرب
 وسوء الخلق من العبد وما يجري مجراه من الاسباب الخمسة
 لا يسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة
 فالهيبة خوف مصدره الاجلال الخامس الرجاء ولا شك
 انه زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه اذ يخاف
 سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون راجيا
 بصلاته ثواب الله عز وجل كما انه خائف لتقصيره عقاب
 الله عز وجل السادس الحياء وهو زائد على الجملة لان
 مستنده استئثار تقصير وتوهم ذنب ويتصور
 التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون
 توهم تقصير وارتكاب ذنب وبالله التوفيق
 الجملة الثانية في اسباب هذه المعاني الستة اما
 حضور القلب فان سببه الهمة فان قلبك تابع لهك
 فلا يحضر الا فيما يهيك ومنها اهيك امر حاضر القلب
 شادام ابي فهو مجبول عليه ومسخر فيه فالقلب اذ لم
 يحضر في الصلاة لم يكن متعطلا بل كان حاضرا فيما
 الهمة مصروفة اليه من امور الدنيا فلا حيلة ولا علاج
 لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة

لا تنصرف اليها ما لم يتبين ان الغرض المطلوب منوط
 بها وذلك هو الايمان والتصديق بان الآخرة خير وابقى
 وان الصلاة وسيلة الى الآخرة فاذا اضعف هذا الى
 حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهايتها حصل من مجموعها
 حضور القلب في الصلاة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك
 اذا حضرت بين يدي بعض الاكابر ممن يقدر على مضرتك
 ومنفعتك فاذا كان لا يحضر عند المناجيات مع ملك
 الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضرفلا
 تظن ان له سببا سوى ضعف الايمان فاجتهد الآن في
 تقوية الايمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع ان
 شاء الله واما التفهم فان سببه بعد حضور القلب ايمان
 الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه هو علاج
 احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمر لادفع الخواطر
 الشاغلة هو قطع موادها اعنى النزوع عن تلك الاسباب
 التي تنجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف
 عنها الخواطر فمن احب شيئا اكثر ذكره فذكر المحبوب
 يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى ان من احب
 غير الله لا تصفوه له صلاة عن الخواطر ولما التعظيم
 في حالة للقلب تتولد في القلب من معرفتين احدهما
 معرفته جلالة الله عز وجل وعظمته وذلك من اصول
 الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تدفع النفس لتعظيمه
 والثانية معرفة حقارة النفس وخستها وكونه عبدا
 مسخر امره بامر ربه فيتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار

والخشوع لله سبحانه فيعبده بالتعظيم وما لم تتمتع
 معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الرب لا تنتظم حالة
 التعظيم والخشوع فان المستغنى عن غيره الامن على
 نفسه يجوز ان يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون
 الخشوع والتعظيم حاله لان القرينة الاخرى وهي معرفة
 حقارة النفس وحاجتها لم تقترن اليه واما الهيبة والخوف
 فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله تعالى وسطوته
 ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وانه لو اهلك
 الاولين والآخرين لم ينقص ذلك من ملكه مثقال ذرة
 هذا مع مطالعة ما يجري على الانبياء والاولياء من المصائب
 وانواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من
 ملوك الارض وبالجمله كلما ازداد العلم بالله تعالى ازداد الخشية
 والهيبة واما الرجاء فسيببه معرفة لطف الله عز وجل
 وكرمه وعميم انعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في
 وعده الجنة بالصلاة فاذا حصل اليقين بوعدده والمعرفة
 بلطفه انبعث من مجموعها الرجاء لا محالة واما الحياء
 فاستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام
 بعظيم حق الله تعالى ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس
 وآفاتنا وقلة اخلاصها وخبث دخلها وميلها الى الخط
 العاجل في جميع افعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال
 الله سبحانه والعلم بانه مطلع على السريرة وخطرات القلب
 وان دقت وخفيت وهذه المعارف اذا حصلت يقيننا
 انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه اسباب

هذه الصفات فكل ما طلب تحصيله فعلاجه احضار
سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة
جميع هذه الاسباب الايمان واليقين اعني به هذه
المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء
الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في باب اليقين
والله اعلم * (فصل) * اعلم ان القلب يخضع بقدر
اليقين ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ومحدثه فاذا حضرت
الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم يعرفه و يروي ان الله تعالى
اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى اذا ذكرتني فاذكرني
وانت تنتفض اعضادك وكن عند ذكرى خاشعا مطيئا
واذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك واذا قمت
بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل
ولسان صادق وروى ان داود اوحى اليه قل لعصاة
امتك لا يذكروني فاني آليت على نفسي ان من ذكرني
ذكرته فاذا ذكروني ذكرتهم باللعة هذا في عاص غير
غافل في ذكره فكيف اذا اجتمعت الغفلة والعصيان
وباختلاف المعاني التي قد منا ذكرها في القلوب انقسم
الناس الى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة
منها والى من يتم ولم يغيب قلبه في لحظة بل ربما
كان مستوعب الهم به بحيث لا يحس ما يجري بين يديه
ولذلك لم يحس مسلم بن يسار فيما بلغنا سقوط اسطوخودوس
في المسجد اجتمعت الناس عليها وبعضهم يحضر الجماعة

مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره وما روى من
 ان وجيب قلب ابراهيم عليه السلام كان يسمع ^{على ميل} وتجماعة
 كانت تصفر وجبرهم وترتعد فرائضهم وكل ذلك غير
 مستبعد فان اضغافه مشاهد فيهم بنى الدنيا وخوف
 ملوك الدنيا مع ضعفهم وعجزهم وخساسة الحظوظ
 الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد منهم على ملك او وزير
 ويجد ثمة بهممة ويخرج من عنده ولو سئل عن من حوله
 او عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الاخبار عنه لا شغلا
 همه بنفسه عن ثوبه وعن الحاضرين حوله ولكل درجات
 ما عملوا لخط كل واحد من صلواته بقدر خوفه وخشوعه
 وتعظيمه فان موضع نظر الله سبحانه القلوب دون
 ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس
 يوم القيامة على مثال هيبتهم في الصلاة من الطائفة
 والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق فانه
 يحشر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى
 في ذلك حال قلبه لاحال شخصه فمن صفات القلوب تصاع
 الصور يوم القيامة في الدار الآخرة ولا ينجوم منها الا من
 اتى الله بقلب سليم وبالله التوفيق * (الجملة الثالثة) *
 في بيان الدواء النافع في حضور القلب اعلم ان المؤمن
 لا بد ان يكون معظما لله عز وجل وخائفا منه وراجيا له
 ومسحيا من تقصيره ولا ينفك عن هذه الاحوال
 بعد ايمانه وان كان قوتها بقدر ثقينه فانفكاكه عنها
 في الصلاة لا سبب له الا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر

وغيبة القلب عن المناجات والغفلة عن الصلاة ولا
يلهي عن الصلاة الا الخواطر الواردة الشاغلة قال دواء
في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء
الا بدفع سببه وسبب موارد الخواطر اما ان يكون امرا
خارجا او امرا في ذاته باطنا اما الخارج فما يقصر السمع
او يظهر للبصر فان ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتفرق
فيه ثم تنجر منه الفكرة الى غيره ويتسلسل فيكون الابطال
سببا للافكار ثم تصير بعض تلك الافكار سببا
للبعض فمن قويت رتبته وعلت همته لم يلهم ما يجري
على حواسه ولكن الضعيف لا بد ان يتفرق به فتره
وعلاجه قطع هذه الاسباب بان يقصر نظره في موضع
سجوده او على طرف انفه وان يقرب من غرض البصر حتى
لا يحقق النظر او يصلي في بيت مظلم ولا يترك بين يديه
ما يشغل حسه وان يقرب من حائط سندسلاته حتى
لا تنتسع مسافة بصره ويحترز من العبادة على الشوارع
والطرق وفي المراضع المنقوشة المنسبوغة وعلى الفرش
المصنوعة ولذلك كان المتعبدون ينبغي ان يكونوا في بيت
صغير مظلم سعته بقدر السجود ليكون ذلك اجمع لهم
والا قويا كانوا يحضرون المساجد ويفتنون بالبصر ولا
يحاذرون بد موضع السجود ويرون كمال الصلاة في ان لا
يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وكان ابن عمر لا يدع في موضع
الصلاة مصحفا ولا سيفا الا نزعها ولا كتابا الا تحاها
واما الاسباب الباطنة فهي اشدها من تشعبت به

المهوم في اودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا
 يزال يطير من جانب الى جانب وغض النظر لا يفنيه في
 ذلك فان ما وقع في القلب من قبل كاف في الشغل فهذا
 طريقه ان يرد النفس قهرا الى فهم ما يقرؤه في الصلاة
 ويشغلها به عن غيره او يعينه على ذلك بان يستعد له
 قبل تكبيرة الاحرام ولو بطرفة عين ذكر الآخرة وموقف
 المناجات وخطر المقام بين يدي الله سبحانه والعرض
 عليه وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة
 من جميع ما يهمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت اليه
 خاطره قال الاوزاعي كانوا يستحبون ذكر المعاد وشبهه
 عند حضور الصلاة فانه كلما قام رجل الى الصلاة وقلبه
 مشغول بشئ الاغلب عليه في صلاته وقدر روى عن
 النبي عليه السلام قال لعثمان بن شيبه اني نسيت
 ان اقول لك تحم القرآن الذي في البيت او قال القدر
 الذي في البيت فانه لا ينبغي ان يكون في البيت شئ يشغل
 الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الافكار فان
 كان لا يسكنها نج افكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه
 الا المسهل الذي يقطع مادة الداء من اعماق العروق
 وذلك ان ينظر في الامور الشاغلة الصارفة له عن
 احضار القلب ولا شك في انها تعود الى مهاته وانها
 انما عارت بها بشهواته فيعاقب نفسه بالتزوع
 عن تلك الشهوات بقطع تلك العلائق فكل ما يشغله
 عن صلاته فهو ضد دينه وجند ابليس عدوه فامسا

اضرعليه من اخراجه فيتخلص عنه باخراجه كما روى
 انه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخبيصة التي اتاه بها
 ابوجهم وعليها علم فصلى بها ثم نزعها بعد صلاته
 وقال عليه السلام اذهبوا بها الى ابى جهنم فانها الهتنى
 آتفا عن صلاتي واتوني بانجانية له وهى كساة لابي
 جهنم وامر صلى الله عليه وسلم بتجديد شرائك نعله ثم
 نظر اليه فى الصلاة اذ كان جديدا فامر ان ينزع عنه
 ويرد الشرائك الخلق وكان صلى الله عليه وسلم قد اتخذ
 نغلا فاعجبه حسنهما فسيده وقال تواضعت لربى
 عز وجل كى لا يمقتنى ثم خرج بها فدفعتها الى اولاد
 سائل لقيه ثم امر عليا فيما بلغنا ان يشتري له
 نعلين سبتيين جرداوين فلبسهما وكان صلى الله
 عليه وسلم فى يده خاتم ذهب قبل التحريم وكان على
 المنبر فرماه وقال نظرت اليه ونظرت اليكم وروى ان
 طلحة صلى فى حائط له فيه شجر فاعجبه ريسى طار
 فى الشجر يلتمس مخرجا فاتبعه بصره ساعة ثم لم يدر
 كم صلى فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصابه
 من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة ضعه حيث
 شئت وعن رجل اخر انه صلى فى حائط له والخل
 مطوقة بثمرها فنظر اليه فاعجبه فلم يدر كم صلى فذكر
 ذلك لعثمان فقال هو صدقة فاجعله فى سبيل الله فباعه
 عثمان بخمسين الفا فكانوا يفعلون ذلك قطعا لمادة الفكرة
 وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع

لمادة العلة ولا ينبغي غيره وإما الذي ذكرناه من التلطف
 بالتسكين والرد إلى فهم الذكر فإنه إنما ينفع في الشهوات
 الضعيفة والهيم التي لا تشغل الأحواش القلب فامتسا
 الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع معها التسكين بل لا تزال
 تجاذبها وتجاديك ثم تغلبك وتتقضى جميع صلواتك في
 شغل المجاذبة ومثال ذلك كبش رجل تحت شجرة أراد أن
 يصفوله فكره فكانت أصوات العصافير تشوش عليه
 فلم يزل يطيرها بعصى هي في يده ويعود إلى فكره فتعود
 العصافير ويعود إلى تطيرها بالعصا فقيل له إن هذا
 أسير السواني ولا ينقطع فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة
 فكذلك شجرة الشهوة إذا اشتعلت في القلب وتفرعت أغصانها
 انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار وكلنجذاب
 الذباب إلى الانجاس والاقذار والشغل يطول في دفعها
 فإن الذباب كلما ذاباب ولا جله سمى ذبابا فكذلك الخواطر
 وهذه الشهوات كثيرة وقل ما يخلو العبد منها ويجمعها
 أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس
 كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب
 الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزودها ولا يستعين
 بها على الآخرة فلا يطعم في أن تصنوله لذة المناجات
 في الصلاة فأرد من فرحت بالدنيا فلا يفرح بالله سبحانه وبمناجاته
 وهمة الرجل مع قرّة عينه فإن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف
 لا محالة إليها فهو ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة
 ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة فهذا

هو الدواء المر والمرارة استيشعته الطباع فبقيت العلة
 من حنة وصار الداء عضلا لا حتى ان الاكابر اجتهدوا وان يصلوا
 ركعتين لا يحدثون فيها انفسهم بشئ من امر الدنيا فعجزوا
 عن ذلك وذلك لا مطمع فيه لا مثالا لنا وليته يسلم لنا من
 الصلاة شطرها او ثلثها عن الوسواس لنكون ممن خلطوا عملا
 صلحا وآخر سيئا في الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في
 القلب مثال الماء الذي يصب في قدح فيه خل فيقدر ما يدخل
 فيه من الماء يخرج الخل لا محالة ولا يجتمعان فنسئل الله العفو
 والعافية مما ابتلينا به من الشهوات انه مقييل العثرات
 * (الفصل الثالث من هذا الباب في بيان تفصيل)
 * (ما ينبغي ان يحضر في القلب عند كل شرط من أعمال)
 الصلاة اعلم ايها المسترشد لسلك طريق الآخرة انه ينبغي
 لك ان لا تغفل ولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وركائزها
 اما الشروط والسوابق فهي الاذان والطهارة وسائر العورة
 واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية اما الاذات
 فاذا سمعت نداء المؤذن فاحضر في قلبك هول النداء يوم
 القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للاجابة والمشاركة فان
 المسارعين الى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم
 العرض الاكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته
 مملوا بالفرح والاستبشار مشحونا بالرغبة الى الابتداء فاعلم
 انه ياتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء ولذلك قال
 صلى الله عليه وسلم ارحنا يا بلال قيل في كتاب المغز الى
 معناه ارحنا بالصلاة وبالنداء اليها اذ كانت قرعة عينه

فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فاذا اتيت بها في
 مكانك وهو طرفك الا بعد ثم في ثيابك وهي غلافك الا قرب
 ثم في بشرتك وهو قشرك الا دني فلا تغفل عن ليك الذي
 هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على
 ما فرط منك وتصميم العزم على التزك في المستقبل فطهر بها
 باطنك فانه موقع نظر معبودك وأما ستر العورة فاعلم ان
 معناه تغطية مقايح بدنك عن ابصار الخلق فان ظاهر بدنك
 موقع نظر الخلق فمأرايك في عورات باطنك وفضايح سريرتك
 التي لا يطلع عليها الا ربك عز وجل فاحضر تلك الفضايح
 ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق انه لا يستر عن عين
 الله سائر وانما يسترها الندم والحياء والخوف فتستعد
 في احضارها في قلبك بانبعاث جنود الخوف والحياء من
 مكانها فتذل بها نفسك ويستكن تحت الحيلة قلبك وتقوا
 بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم الايق الذي سنده
 فرجع الى مولاه ناكسا راسه من الحياء والخوف وأما الاستقباح
 فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات الى جهة بيت الله
 افترى ان صرف القلب عن سائر الامور الى امر الله عز وجل
 ليس مطلوباً منك هيئات فلا مطلوب سواء وانما هذه الظواهر
 تحركات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في
 جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب فانها اذا بغت وظلمت في
 حركاتها والتفاتاتها الى جهاتها استتبع القلب وانفلتت
 به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك
 واعلم انه كما لا يتوجه الوجه الى جهة البيت الا بالصرف

الزهد

عن غيره فكذلك القلب لا ينصرف الى الله عز وجل الا
 بالتصريف عن ما سوى الله تعالى وقد قال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا قام العبد الى صلاة فكان هواه ووجهه
 وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته امه وامسا
 الانتصاب قائما فانما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي
 الله عز وجل وليكن راسك الذي هو ارفع اعضائك مطرفا
 مطاطيا مستكينا وليكن وضع الراس عن ارتفاعة تنبيهها
 على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التراس
 والتكبر وليكن على قلبك هاهنا ذكر خطر المقام بين يدي
 الله عز وجل وهول المطلع عند التعرض للسؤال واعلم في
 الحال انك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك
 فقم بين يدي رقيامك بين يدي بعض ملوك الزمان ان كنت
 تعجز عن معرفة كنه جلالة وعظمته تعالى بل قدر في دوام
 قيامك في صلواتك انك ملحوظ ومراقوب بعين كالية من
 رجل صالح من قومك واهلك او ممن ترغب في ان يعرفك
 بالصلاح فانه تهدا عند ذلك اطرافك وتخضع جوارحك
 وتسكن جميع اجزائك خيفة ان ينسبك ذلك المعاجز
 المسكين الى قلة الخشوع واذا احسست من نفسك بالناسك
 عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها انك
 تدعين معرفة الله تعالى وحبه افلا تسبحين من اجترائك
 عليه مع توقيرك عبدا من عبادته وتخشي الناس ولا تخشاه
 وهو احق ان تخشاه وانك لما قال ابو هريرة مكيف
 الحياء من الله فقال صلى الله عليه وسلم فسبحي منه كما

تستحي من الرجل الصالح من اهلك واما النية فاعزم
على اجابة الله عز وجل في امتثال امره بالصلاة واتمامها
والكف عن نواقضها ومفسداتها والاخلاص بجميع
ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لمثوابه وخوفا من
عقابه وطلبيا للقربة متقلدا للجنة منه تعالى لاذنك
في المناجات مع سوء ادبك وكثرة عصيانك وعظم في
نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي
وعند هذا ينبغي ان يعرف جبينك من الخجل وترتفع
فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف واما
التوجيه فاول كلماته قولك وجهت وجهي للذي فطر
السموات والارض حنيفا وليس المراد بالوجه وجه ظاهر
البدن فانك انما وجهته الى جهة القبلة والله سبحانه
مقدس عن ان تحده لجهات حتى تقبل بوجهه بدتك اليه
وانما وجه القلب هو الذي يتوجه به الى فاطر السموات
والارض فانظر اليه اهو متوجه الى امانيك وهممك
في البيت والسوق متبع للشهوات او مقبل على فاطر
السموات والارض اياك ان يكون اول مفا تحتك للمناجات
بالكذب والاختلاف ولا ينصرف الوجه الى الله تعالى الا
بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه اليه وان
تجرت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا واذا
قلت حنيفا ومعناه مسلما ما ثلا عن غير الله اليه فينبغي
ان تحظر ببالك ان المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه
ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في ان تعزم

عليه في الاستقبال وتقدم على ما سبق من الاحوال
 فاذا قلت وما انا من المشركين فاخطر ببالك الشرك
 الخفي فان قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل
 عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا انزل فمن
 يقصد بعبادته وجه الله وحده الناس فكن متقيا من
 هذا الشرك وغيره واستشعر الخجلة في قلبك ان وصفت
 نفسك بانك لست من المشركين من غير براءة من هذا
 الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه
 واذا قلت ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب
 العالمين فاعلم ان هذا حال عبد مفقود عن نفسه
 موجود لسيد فانه ان كان يصدر في افعاله عن
 رضاه وغضبه في قيامه وقعوده ورغبته في الحياة
 ورهبته من الموت فكان جميع ذلك لامور الدنيا لم
 تكن ملائما للحال فاجتهد لا خلاص جميع افعالك
 واحوالك لله تعالى والتبري عن حولك وقوتك الا له
 تعالى واما التسبيح في قولك سبحانك اللهم فاعتقد
 تنزيه الله تعالى عن جميع نقائص الصفات وفي قولك
 تبارك اسمك وتعالى جدك اعتقد تعظيم الله ووصفه
 بجميع محامد الصفات وكمال الذات ولا اله غيرك
 اعتقد وحدانيته وافراجه عن خلقه بالالوهية والعبادة
 وانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه في اسم ولا صفة ولا ذات
 ولا فعل الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين
 واما التكبير فاذا نطق به لسانك فينبغي ان لا يكذبه

قلبك وان كان في قلبك شئ هو اكبر من الله سبحانه
 فانه يشهد انك لكاذب كما يشهد على المنافقين انهم
 كاذبون اذ يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فان كان
 هو اكبر اعلب عليك من امر الله فانت اطوع له منك لله
 عز وجل فقد اتخذته الها وكبرته فيوشك ان يكون
 قولك الله اكبر كلاما بمجرد اللسان وقد تخلف القلب
 عن مساعدته وما اعظم الخطر في ذلك لولا التوبة
 والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه
 واعتقد بالتكبير تعظيم الله عن كل شئ وحرم على نفسك
 ما كان حلالا لك في غير الصلاة واما الاستعساذة
 فاذا قلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم انه
 عدوك ومترصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا
 لك على مناجاتك مع الله سبحانه وسجودك له مع انه
 لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وان
 استعاذتك بالله منه ان يعيدك منه هو ترك ما يحبه
 ويتبدله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك اعوذ بالله من
 الشيطان الرجيم فان من قصده سبع او عدو ليفترسه
 او يقتله فقال له اعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو
 ثابت في مكانه غير هارب منه فان ذلك لا ينفعه بل لا
 يعيده الا بتبديل المكان والحرب فكذلك من يتبع الشهوات
 التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد
 القول فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحسن الله تعالى
 من شر الشيطان وحصنه لا اله الا الله اذ قال عز وجل فيمكا

روى عنه لا اله الا الله حصني والمخلصين به من لا معبود
 له سوى الله سبحانه فاما من اتخذ الهه هواه فهو في ميدان
 الشيطان لا في حصن الرحمن واعلم ان من مكايده شغله
 اياك في الصلاة بفكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك
 بذلك عن فهم ما تقر من القرآن لان كل ما يشغلك عن فهم
 معاني قراءتك فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة
 بل المقصود معانيها والله اعلم واما القراءة فالتناس فيها
 ثلاثة رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يتحرك لسانه
 وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من
 غيره وهي درجة اصحاب اليمين ورجل سبق قلبه الى المعاني
 اولا ثم يخدم اللسان قلبه فيترجمه ففرق بين ان يكون
 اللسان ترجمان القلب او يكون معلم القلب والمقربون لسانهم
 ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب وتفصيل ترجمته
 المعاني انك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانو به التبرك
 لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم ان معناه ان
 الامور كلها بالله وان المراد بالاسم ها هنا هو المسمى واذا
 كانت الامور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله معناه ان
 الشكر لله اذا النعم كلها من الله ومن يرى من غير الله عز وجل
 نعمة او يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث انه مستخره
 من قبل الله تعالى ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التقائه
 الى غير الله تعالى فاذا قلت الرحمن الرحيم فاحضر في قلبك
 انواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث به رجاءك ثم
 استشعر قلبك التعظيم والخوف بقولك ملك يوم الدين

اما العظمة فلا تله لا ملك الا له واما الخوف فلهول يوم
 الجزاء والحساب الذي هو مالكة ثم جدا لاخلص بقولك
 اياك نعبد وجدد العجز والاحتياج والتبري عن الكول والقوة
 بقولك اياك نستعين وتحقق انه ما تيسرت طاعتك الا
 باعانته وان له المنه اذ وفقك لطاعته واستخدمك
 لعبادته وجعلك اهلا لنا بانه ولو حرمك التوفيق
 لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين ثم اذا فرغت
 من التوفيق بقولك بسم الله وعن التمجيد وعن اظهار
 الحاجة الى الاعانة مطلقا فعين بسؤالك ولا تطلب الا اهم
 حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا
 الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك وزد ذلك شرحا
 وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين افاض عليهم نعمة
 الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 دون الذين غضب عليهم من الكفار والزايغين من اليهود
 والنصارى والصائبين وامثالهم من الضالين وبالله التوفيق
 فاذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه ان تكون من الذين قال
 الله فيهم قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها
 لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل قال عليه السلام
 فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله تعالى حمدي
 عبدي فيقول العبد الرحمن الرحيم فيقول الله اثنا علي عبدي
 وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده قال عليه السلام فيقول
 العبد ملك يوم الدين فيقول الله مجدني عبدي فيقول العبد
 اياك نعبد وياك نستعين فيقول الله هذه بيني وبين

عبدى ولعبدى ما سال فيقول العبد اهدنا الصراط
المستقيم الى آخر الفاتحة فيقول الله هؤلاء لعبدى
ولعبدى ما سال واعلم انه لو لم يكن لك من صلاة تلك
حظ سوى ذكر الله لك في جلالة وعظمته فتاهيك به
غنية فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي
ان تفهم ما تقرأه من سورة كما سياتى ذلك في موضعه ان
شاء الله فلا تغفل عن امره ونهييه ووعدده ووعيدده
ومواعظه واخبار انبيائه وذكر منته ولحسناته ولكل
واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم
حق الامر والتزك حق النهى والا تعاظ حق الموعظة والشكر
حق ذكر المنّة والا اعتبار حق اخبار الانبياء عليهم السلام
فهكذا كان حال السلف الصالح عند قراءة القرآن وفالحديث
عن حذيفة رضى الله عنه انه قال صليت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فابتدأ بسورة البقرة فكان لا يمر بآية
العذاب الا استعاذ ولا بآية الرحمة الا سال ولا بآية
تنزيه الا سبّح وعن ابى بلال مر داس بن جدير رحمه الله
انه كان يقول ما انتيت على آية من القرآن فيها ذكر خطيئة
كنت عملت بها الا استغفرت الله تعالى منها قال واذا لاحظظ
كل شئ تكلمت به منذ اصبحت مخافة ان اخطى والله اعلم وعن
الحسن انه قال ما قرأت آية فجاوزتها حتى تدبرتها فيما انزلت
وما عني بها وقال قتادة لم يجالس احد هذا القرآن
الا قام بزيادة او نقصان قال الله سبحانه ونزل من القرآن
ما هو شفاء الى قوله خسارا ويقال ان الملائكة تكتب صلواتكم

الناس بالزيادة والنقصان بقدر الخشوع فيها فينبغي
 للانسان ان يتفهم معاني القرآن تعظيما لله عز وجل
 واجلالا له فاذا قرأ آية فيها تعظيم لله عز وجل او تنزيه
 او خبر عن من اهلكه الله تعالى فان استطاع ان يموت
 فليمت والا فليتماوت في يروي ان زرارة بن اوفى ام في
 صلاة الفجر فلما انتهى الى قوله تعالى فاذا نقر في الناقور
 الآية خرميتا وكان ابراهيم النخعي اذا مر بمثل قوله تعالى
 ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الة يغض صوته
 كالمتحجب تنزيها وخضوعا لله عز وجل ان يذكره بشئ لا يليق
 به وكان بعضهم اذا سمع قوله ^{تعالى} اذا السماء انشقت اضطرب
 حتى تضطرب اوصاله وري ابن عمر يصلي ويتأوه حتى
 لوراه من يجبه له لقال اصيب الرجل وذلك فيما بلغنا
 عند قراءته واذا القوام منها مكا فاضيقا مقرنين الآية وقال
 بعضهم رايت ابن عمر يصلي مقلوليا وحق له ان يحترف
 بوعده سيده ووعيده لانه عبد ذليل مذنوب بين يدي
 رب جليل محسن وتكون هذه المعاني على قدر درجا الفهم
 ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات
 ذلك لا تنحصر والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف
 اسرار الكلمات هذا حق القراءة وهو حق الذاكار والتسبيح
 ايضا ويستيقن على الفهم بترك العجلة في القراءة قال الله تعالى
 ورتل القرآن ترتيلا وقال تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك
 ليذبر وآياته وكانت قراءة رسول الله فيما بلغنا مفسرة
 حرفا حرفا يمد بها صوته وذلك اقرب للتأمل والفهم

والله اعلم وامادوام القيام فانه تنبيه على اقامة
 القلب مع الله عز وجل على نعمت واحد من الحضور
 قال عليه السلام ان الله تعالى مقبل على المصلى ما لم
 يلتفت وكما تجب حراسة الراس والعين عن الالتفات
 الى الجهات فكذلك تجب حراسة القلب عن الالتفات
 الى غير الصلاة فان التفت فذكره باطلاع الله عليك
 واقباله اليك فكيف انت تتهاون بمناجاته بالفضلة
 والاعراض عنه وفتح ذلك عليه حتى يعود الى الصلاة
 والزمر الخشوع للقلب حتى لا يلتفت فان ثمرة الخشوع
 الاخلاص عن الالتفات ظاهرا وباطنا فمما خشع
 الباطن خشع الظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم
 لما راى مصليا يعيث بالحية اما هذا لو خشع قلبه
 لخشعت جوارحه فان الرعية تتبع لحكم الراعى وقد
 ورد في الدعاء اللهم اصلح الراعى والرعية قيل اراد
 القلب والجوارح وكان الصديق رضى الله عنه في الصلاة
 كأنه وقد وابن مسعود كأنه ثوب ملقى وابن الزبير
 كأنه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع
 العصا في رجليه تظنه حائطا فكل ذلك يقتضيه
 الطبع بين يدي من يعظم من ابناء الدنيا فكيف لا يتقاضا
 بين يدي ملك الملوك عند من يعرف جلالة وعظمته
 ومن يطهر بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب
 اطرافه بين يدي الله تعالى ولا تخشع فانما ذلك لقلة
 معرفته بجلال الله تعالى وقصور علمه باطلاع الله تعالى

على سره وضميره وعن عكرمة في قوله تعالى الذي يراك
 حين تقوم وتقلبك في الساجدين قال قيامه وركوعه
 وسجوده وجلوسه والله اعلم واما الركوع والسجود فينبغي
 ان يتجدد ذكر كبرياء الله تعالى وعظمته وانت منذ للـ
 متواضع ناكس راسك عند ربك كانك في عرشه القيامة
 مع المجرمين فاكسى رؤوسهم عند ربهم ويجهتد في ترفيق
 قلبك ويتجدد خشوعك في ركوعك وتستشعر ذلك وعن
 مولانا واتضاعك وعلورك وتستعين على تقرير ذلك
 في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة فانه
 اعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد بالتكرار ثم
 ترتفع من ركوعك راجيا انه ارحم الراحمين راحم ذلك
 ومؤكدا للرجاء في نفسك وتقول سمع الله لمن حمده اياه اجاب
 الله لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضي للزيد فتقول
 ربنا ولك الحمد ثم تهوى الى السجود وهو اعلا درجات الخضوع
 والاستكانة فيمكن اعراضك عن اعضائك وهو الوجه من اذل الاشياء
 وهو التراب وان امكنت ان لا تجعل بينها حائلا فافعل
 فانه اجلب للخضوع واذل على التواضع والذل وقد جاء في
 الحديث ما تقرب العبد الى الله تعالى بشئ افضل من سجود خفي
 واقرب ما يكون من ربه تعالى اذا كان ساجدا وذلك قوله تعالى
 فاسجد واقترب وقيل في قوله تعالى سيماهم في وجوههم من
 اثر السجود قيل هو ما يلتصق بوجوههم من الارض عند السجود
 وقيل هو نور الخشوع فانه يشرق من الباطن على الظاهر
 وهو الاصح ان شاء الله وقيل هي الغر التي تكون في وجوههم

يوم القيامة من اثر الوضوء وروى ان رجلا قال يا رسول
 الله ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال عليه السلام
 اعني بكثرة السجود وروى عن علي بن عبد الله بن عباس
 انه يسجد كل يوم الف سجدة وكانوا يسمونه السجادة وروى
 ان عمر بن عبد العزيز كان لا يسجد الا على التراب ثم اذا
 وضعت نفسك بالسجود موضع الذل فقد وضعتها
 موضعها ورددت الفرع الى اصله فانك من التراب
 خلقت واليه رددت فعند ما جدد على قلبك عظمة الله
 سبحانه فقل سبحان ربي الاعلى واكده بالتكرار فان
 المرة الواحدة ضعيفة الاثر فاذا رقى قلبك وظهر ذلك
 فليصدق رجاءه في رحمة ربه فان رحمة تسارع الى
 الضعف والانكسار لا الى الترفع والاستكبار فارفع رأسك
 من السجود مكبرا ثم اكد التواضع بالتكرار فعد الى السجود
 ثانيا كذلك واما التشهد فاذا جلست له فاجلس متادبا وصرح
 بان جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات اى الاخلاق
 الطاهرة لله تعالى وكذلك التحيات ومعناه الملك لله واحضر
 في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم بشخصه الكريم وقل
 السلام على النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املك في انه
 يبلغه ويرد عليك ما هو اوفى منه ثم سلم على نفسك وجميع
 عباد الله الصالحين نعم بكل عبد صالح من سكان السموات
 والارضين وارج من الله سبحانه ان يرد عليك سلاما وافيا
 بعد عبادته الصالحين ثم تشهد له بالوحدانية والمحمد صلى
 الله عليه وسلم بالرسالة محمد داعية الله سبحانه باعادة كلمتي

الشهادة ومستأنفا للشهادة بالجنة والنار والموت والبحث
 وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور
 ثم اقصد عند التسليم السلام على الملائكة الكرام الكاتبين
 وسائر المسلمين الحاضرين فانوب بالسلام ايضا الخروج من
 الصلاة واستشعر شكر الله تعالى على توفيقه لك لانتقام
 هذه الطاعة وتوهم انك مودع لصلاتك هذه وانك ربما
 لا تعيش لمثلها ثم تستغفر الله ثلاثا روى ذلك عنه عليه
 السلام وتعتقد ذلك استغفارا من تقصيرك في صلاتك
 وسائر ذنوبك ثم انصب في الدعاء بالتواضع والخشوع وارغب
 الى ربك بالتضرع والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة واشرك
 في دعائك سائر المؤمنين والمؤمنات وتقول اللهم انت السلام
 ومنك السلام واليك يرجع السلام فحينما بالسلام وادخلنا
 دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام اللهم لا مانع لما
 اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجحيم منك الجحيم اللهم
 اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك في امثالها من الدعاء
 ثم اشعر قلبك الاشفاق والوجل والحياء من التقصير في الصلاة
 وخف ان لا تقبل صلاتك وان تكون محموتا بذنب ظاهر او
 باطن ترد من اجله صلاتك في وجهك وترجع مع ذلك ان
 يقبلها بكرمه وفضله كان بعض علماء السلف اذا صلى
 مكث ماشاء الله تعرف عليه كآبة الصلاة وكان بعضهم
 يمكث بعد الصلاة ساعة كانه مريض فهذا تفصيل صلاة
 الخاشعين الذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على
 صلاتهم دائمون وهم الذين يبالغون الله عز وجل على قدر

استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على
هذه الصلاة فبالقدر الذي يتيسر له منها ينبغي ان
يفرح وعلى ما يفوته ينبغي ان يتخسر وفي مداومة ذلك
ينبغي ان يجتهد واما صلاة الغافلين فانها مخاطرة الا ان
يتفقد الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنسئل
الله ان يغفرنا برحمته ويتغمدنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا
الا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته وفي كتاب القرالى
قال اعلم ان تخلص الصلاة عن الآفات واخلصها لله
تعالى عن شوائب العاهات والمبطلات وادامها شروطها
للمظاهرة والباطنة من الخشوع والتعظيم وغير ذلك
من المعاني المتقدمة قال فالانسان بها على ما ذكرنا
سبب لحصول انوار في القلب تكون تلك الانوار مفاعيل
لعلوم المكاشفة فاولياء الله المكاشفون بملكوت السموات
والارض واسرار الربوبية انما يكاشفون بما في الصلاة
ولاسيما ما في السجود اذ يتقرب به العبد من الله تعالى
كما قدمنا فينكشف الامر لكل مصل على قدر صفاء قلبه
عن كدورات الدنيا حتى ينكشف لبعضهم الشئ بعينه
وينكشف لبعضهم بمثال كما كشف لبعضهم الدنيا
في صورة جيفة والشيطان في صورة كلب جائع عليها
يدعوا اليها والله اعلم وقال ومن لم يكن من اهل المكاشفة
فلا اقل من ان يؤمن بالغيب ويصدق به الا ان يشاهد
ذلك بالتجربة ويقال مكتوب في التوراة يا بن آدم لا تعجز
ان تقوم بين يدي مصليا باكيا فانا الله الذي اقربيت من

قلبك وبالفجيب رايت نوري قال فكنا نرى ابن
 تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي من
 دنو الرب سبحانه من القلب قال واذا لم يكن هذا الذي
 هو القرب بالمكانية فلا معنى له الا الدنو بالهداية
 والرحمة ويقال ان العبد اذا صلى ركعتين عجب منه عشر
 صفوف من الملائكة كل صف منها عشرة آلاف وباهى الله
 عز وجل به مائة الف ملك قال وذلك ان العبد قد يجمع فيها
 بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق ذلك على
 اربعين الف ملك فالقائمون لا يركعون الى يوم القيامة
 والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وهكذا الركعات
 والقاعدون قال فان ما رزق الملائكة من القرب والرتبة
 لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ولذلك
 قالوا وما منا الا له مقام معلوم وفارق الانسان الملائكة
 في الرقي من درجة الى درجات فانه لا يزال يتقرب الى الله تعالى
 فيستفيد بقربه مزيد الذي اذ باب المزيد مسدود على
 الملائكة وليس لكل واحد منهم الارتبة التي هي وقف
 وعبادة التي هو مشغول بها لا ينتقل الى غيرها ولا يفتر
 عنها ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون
 وفتح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله تعالى قد افلح
 المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فمدحهم بعد الايمان
 بصلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ثم ختم اوصاف
 المفلحين بالصلاة ايضا فقال تعالى في آخرها والذين هم على
 صلواتهم يحافظون ثم قال في ثمره تلك الصفات اولئك هم

الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون
 فوصفهم بالفلاح اولا وبوراثته الفردوس آخر او كما
 عندي ان هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي الى
 هذا الحد ولذلك قال تعالى في اضدادهم ما سلككم في
 سقر قالوا لم نك من المصلين الآية فالمصلون في الحقيقة
 هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتقون
 لدنوه وقربه من قلوبهم فنسئل الله تعالى ان يجعلنا منهم
 فهيئات ما بيننا وبينهم ونحن نرغب الى الله تعالى ان يعيدنا
 من عقوبة من تزيت اقواله وفجحت افعاله انه الكريم
 المنان ذو الفضل والاحسان * (فصل ٧) * وروي
 عن ابي الدرداء انه قال من فقه الرجل ان يبدا بحاجته
 قبل دخوله في الصلاة ليدخل فيها بقلب فارغ وكان
 بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروي ان عمار
 ابن ياسر رجه الله صلى صلاة فحققها فقبل له خففت يا ابا
 اليقظان فقال هل رايتوني نقصت من حدودها شيئا قالوا
 لا قال فاني بادرت سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ان العبد ليصلي الصلاة ولا يكتب له نصفها ولا
 ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكانت
 يقول انما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ويقال ان طلحة
 والزبير وطائفة من الصحابة رضوا الله عنهم كانوا يخف الناس
 صلاة وقالوا انبادر بها وسوسة الشيطان واعلم ان الصلاة
 قد يحسب بعضها ويكتب دون بعض كما دلت الاخبار
 عليه اذ ورد جبر نقصان الفرائض بالنوافل وفي الخبر

عن عيسى عليه السلام انه قال يقول الله عز وجل بالفرائض
 نجاني عبيدي وبالنوافل يتقرب الى عبيدي وعن النبي
 عليه السلام انه قال قال الله تعالى لا ينجو مني عبيدي
 الا بآراء ما افترضت عليه وروى ان النبي صلى الله عليه
 وسلم صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انقضى قال ماذا
 قرأت فسكت القوم فقال ابن بن كعب فقال قرأت سورة كذا
 وترك آية كذا فما ادري انسخت ام رفعت فقال انت لها
 يا ابي ثم اقبل على الآخرين فقال ما بال اقوام يحضرون صلاة ثم
 ويمنون صفوفهم ونيبهم بين ايديهم لا يدرون ما يتلو عليهم
 من كتاب ربهم الا ان بنى اسرائيل كذا فعلوا فاوحى الله عز
 وجل الى نبيهم ان قل لقومك تحضروني ابدانكم وتعطونني
 السننكم وتغيبون عني قلوبكم باطلا ما ترهبون وهذا يدل
 على ان استماع ما يقرأ الامام وفهمه يدل عن قراءة السورة
 بنفسه لان الله تعالى يقول فاذا قرئ القرآن فاستمعوا له
 وانصتوا وذلك خاص في قراءة السورة وراء الامام والله اعلم
 فدللت هذه الاحاديث مع ما سبق ان الاصل في الصلاة الخشوع
 وحضور القلب وان مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى
 في الآخرة والله اعلم * (مسئلة) * ومن كتاب المحاسبي
 قلت ما المحافظة على الصلوات قال القيام عليها في اول
 اوقاتها بشدة مخافة وخضوع والتهيئ لها قبل الدخول
 فيها باحسن زينة من الوقار والسكينة فاذا استفتح جمع
 هم واحضر ذهنه واشعر قلبه تعظيم من قام بين يديه
 قلت وكيف الاخلاص فيها وفي غيرها من الاعمال قال

الاخلاص ضربان احدهما التوحيد لله وان لا يراد بالعقل
غيره والاخر اخلاص العمل من كل آفة تنقص فضله من الاصفاء
والالتفات وحديث النفس بغيره فاذا تحفظ فيه ثم ثوابه
ان شاء الله قلت اكل حديث يعرض في الصلاة ينقص منها
قال يعرض فيها من حديث النفس ضربان واخر من خواطر
الوسواس فاما ما كان من حديث النفس فيكون على تعدد سهو
فما كان من تعدد فان صاحبه قد اساء وعليه الاستغفار
لما مضى والسهو ضربان احدهما سهو اراه اليه حديث
النفس متعديا فملوم عليه والثاني سهو صار اليه بغير تعدد
فذلك موضوع عنه اذ لم يتعده واما ما كان من خواطر الشيطان
فموضوع عنه ما لم يكن له تابعا فان اصفى اليه بهواه فليكن
عنه راجعا وللنفس عنه رادعا وبالله التوفيق *

* (الباب الرابع في صلاة الامامة وما على الامام من وظائفها) *
قال الله تعالى لنبيه عليه السلام الذي يراك حين تقوم يعني
وحرك في الصلاة وتقلبك في الساجدين يعني في الجماعة
وفي الحديث عن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من ام الناس فاصاب الوقت فله وهم
ومن انقص من ذلك شيئا فعليه ولا عليهم وعنه عليه
السلام انه قال ان من اشراط الساعة ان يتدافع أهل المناسك
ولا يجردون اماما يصلي بهم ويقال ان قوما تدافعوا امامامة
بعد اقامة الصلاة فحسف بهم واماماروى من مدا ففة
الامامة بين الصحابة فسببه فيما وجدت ايثارهم من
راوه اولي بها او خوف لخطر من ضمان الصلاة فان الائمة

ضمناء وكان من لم يتعود ذلك ربما يشوش عليه الاخلاص
 في الصلاة حياء من المقتدين به لاسيما في جهره بالقرآن
 فكان الاحتراز من احتراز عنها من اسباب هذا الجنس والله
 اعلم * (فصل) * فيما على الامام من الوظائف في الصلاة
 وقبلها اعلم ان على الامام وظائف قبل الصلاة والقراءة
 في اركان الصلاة وبعد السلام اما الوظائف قبل الصلاة
 فست احداها ان لا يتقدم للامامة على قوم يكرهونه
 فان اختلفوا كان النظر الى الاكثر وان كان الاقلون هم اهل
 الخير والدين فالنظر اليهم اولا وفي الحديث ثلاثة لا تجاوز
 صلاتهم رؤوسهم العبد الا بقر وامرأة زوجها عليها ساخط
 وامام قوم هم له كارهون وكما ينهى عن التقدم مع كراهيتهم
 فكذلك ينهى عنه ان كان وراؤه من هو افقه وافضل منه
 الا اذا امتنع من هو اولى منه فله التقدم اذا كان قائما
 بشروط الامامة وعرف ذلك من نفسه والله اعلم الثانية
 اذا خير المرید للآخرة بين الاذان والامامة فاختلف
 السلف في ذلك فقال قوم ينبغي ان يختار الامامة وقال
 آخرون الاذان اولى لما في الامامة من خطر الضمان ولأنه عليه
 السلام قال اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين والمغفرة اولى
 بالطلب فان الرشديراد للمغفرة ولما ورد في الحديث ان من
 اذن في مسجد سبع سنين فقد وجبت له الجنة ومن اذن
 اربعين عاما ادخل الجنة بغير حساب وغير هذا مما تقدم
 في فضل الاذان قالوا ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم
 انهم يتدافعون الامامة وفي كتاب القرظي قال والصحيح

ان الامامة افضل اذ واظب عليها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وغيرهما من الائمة نعم
 فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما ان رتبة
 الامارة والخلافة افضل لقوله صلى الله عليه وسلم ليوم
 واحد من سلطان عادل افضل من عبادة سبعين سنة
 ولكن فيه خطر ولذلك وجب تقديم الافضل والافقه
 وعنه عليه السلام انه قال ائمتكم وقدمكم الى ربكم فان
 سركم ان تزكوا صلواتكم فقدموا اخياركم وقال بعض السلف
 ليس بعد الانبياء افضل من العلماء ولا بعد العلماء افضل
 من الائمة المصلين لان هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل
 وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بعمار الدين وهي
 الصلاة وهذه الحجة احدى الصحابة في تقديم ابى بكر
 رضى الله عنه للخلافة اذ قالوا نظرنا فاذا الصلاة عماد
 الدين فاخترنا الدنيا من رضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لديننا والله اعلم الثالثة ان يراعى الامام
 اوقات الصلاة فيصلى في اوائلها ليدرك رضى الله
 سبحانه ففضل اول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا
 هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يلفظنا
 وفي الحديث ان العبد ليصلى الصلاة في آخر وقتها ولم تقته
 وما فاتته من اول وقتها خير من الدنيا وما فيها ولا ينبغي
 ان تؤخر الصلاة لا انتظار كثرة الجمع بل عليهم المباعدة
 لحيازة فضيلة اول الوقت فهي افضل من كثرة الجماعة ومن
 تطويل السورة وقد قيل كانوا اذا حضرا ثمان في الجماعة

لم ينتظروا الثالث واذا حضر اربعة في الجنازة لم ينتظروا
 الخامس وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 في بعض اسفاره فتاخر عن صلاة الفجر للطهارة فلم ينتظروه
 وتقدم عبد الرحمن بن عوف رحمه الله فصلى بهم حتى
 فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها
 قال فاشفقنا من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم الحسنم
 هكذا فافعلوا وقد تاخر في صلاة الظهر فقدموا ابا بكر
 رضي الله عنه حتى جاء عليه السلام وهم في الصلاة فقام
 الى جانبه وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن
 انتظار الامام للاقامة فاذا حضر فلا ينتظر غيره والله اعلم
 الرابعة ان يؤم لوجه الله تعالى مخلصا وموديا لامة الله
 تعالى سبحانه في طهارته وجميع شروط صلاة اما الاختصاص
 فبان لا ياخذ عليها اجرة فقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 امر عثمان بن ابي العاص الثقفي فقال واتخذ واموذا لا ياخذ
 على الاذان اجرا والاذان طريق الى الصلاة فهي اولى بان لا
 يؤخذ عليها اجر وفي كتاب الفرائض قال فان اخذ رزقا من
 المسجد وقد وقف على من يقوم بامامته او من السلطان
 او من اتحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه والكراهية
 في الفرائض اشد منها في التراويح ويكون له اجرة على مداومته
 على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في اقامة الجماعة
 لا على نفس الصلاة واما الامانة فهي الطهارة باطنا عن
 الفسوق والكبائر وعن الاصرار على الصغائر فالمرشح للامانة
 ينبغي ان يحترز عن ذلك جهده فانه كالوفد والشفيع للقوام

فينبغي ان يكون خيرا القوم وافضلهم وكذلك الطهارة عن
 الحدث والخبث لا بد ان يكون طاهرا متطهرا وذلك ايضا امانة
 لا يطلع عليها سواه فان احدث في صلاته مجذث يبنى فيه
 فلما خذ بيد من يقرب منه وليس تختلف فيه وليخرج فيتوضأ
 ثم يرجع فليدخل في الصلاة وفي كتاب القرطبي قال اسفيان
 صل خلف كل بار وفاجر الامم من خمر او معطن بالفسوق
 او عاق لوالديه او صاحب بدعة او عيب ابق الخامسة
 ان لا يكبر حتى تستوي الصفوف فليلتفت يمينا وشمالا
 فان رأى خلا امر بالتسوية قيل كانوا يتجادون بالمناكب
 ويتضامون بالكعاب ولا يجعل المأمومين بالتكبير حتى
 يستعدوا للصلاة وكذلك المؤذن يؤخر الاقامة عن الاذان
 بقدر استعداد الناس ففي الخبر ليتمهل المؤذن بين الاذان
 والاقامة بقدر ما يفرغ الاكل من طعامه والمعتصر من
 اعتصاره وذلك لانه نهى عن مدافعة الاخبثين وامر
 بتقديم العشاء على العشاء طلبا لفرغ القلب السادسة ان
 يرفع صوته بتكبير الاحرام وسائر التكبيرات وينوح الامامة
 ويقول اودي هذه الصلاة الاولى او غيرها فريضة افرضتها
 على جميع من له صلاة وبكل من يصلي هذه الصلاة خلفي
 في هذا اليوم ليوم كذا فيبني بعد هذا على اعتقاد المنفرد
 كما تقدم وعليه في القراءة ثلاث وضائف اولها ان يكون
 له في القيام للقراءة سكتان ورد بها الحديث عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من طريق سمرة بن جندب وعمران
 ابن حصين عنه عليه السلام احدهما اذا كبر يسكت مقدار

ما يبلغ ريقه وقيل مقدار ما يقول سبحان الله والثانية بعد
 الفراغ من الفاتحة في صلاة السر أو إذا فرغ من السورة قبل
 أن يركع لأنه قد نهى عليه السلام عن المواصلة الثانية ينبغي
 الإطالة بالقراءة في صلاة الفجر والتغليس بها سنة ولا بأس
 بالخروج منها مع الأسفار ولا بأس أن يقرأ فيها بأواخر السور
 لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيرا فيكون البلغ في الوعظ وادعى
 إلى التفكير وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض السورة وقطعها
 وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس
 فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروى
 أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر آية من البقرة
 وهي قوله قولوا آمنا بالله الآية وفي الثانية ربنا آمنا
 بما أنزلت رواهما في كتاب الغزالي قال وسمع بلالا يقرأ
 من هاهنا وهاهنا فسأله عن ذلك فقال اخطط الطيب
 بالطيب فقال أحسنت ويستحب التوسيط في قراءة العشاء
 بأواسط سور المفصل وفي المغرب بأواخر المفصل ويقال
 أن النبي عليه السلام قرأ في المغرب سورة والمرسلات وبالحجة
 التحفيف أولى ولا سيما إذا كثرا لجمع لقوله عليه السلام إذا
 صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير
 وذو الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وروى أن
 معاذ بن جبل رحمه الله كان يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة
 فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقالوا أنا في الرجل فتشاكيا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجر عليه السلام معاذ
 وقال أفان أنت يا معاذ إذا قرأ بسورة سبح والسماء والطارق

والشمس وضحاها الثالثة الجهر بالقراءة في موضع
السورة والاسرار بها مع الفاتحة فقط ما خلا الاستعاذة
فانه يسربها على كل حال والجهر بالفاتحة والسورة انما
يكون في الصبح واولى المغرب والعشاء وكذا المنفرد
ولكنه خلف الامام يقتصر على قراءة الفاتحة سرا
ويستمع بعد ذلك لقراءة الامام والله اعلم وعليه في
الاركان ثلاث وظائف اولها ان يخفف في تشييع الركوع
والسجود فلا يزيد فيه على ثلاث وقد روى عن انس انه
قال ما رايت اخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه
وسلم في تمام نعمه روى ايضا عن انس بن مالك انه لما
صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان اميرا بالمدينة فقال
ما صليت وراء احد اشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم من هذا الشاب قال فكنا تسبح وراءه عشرة اشرا
وروى ايضا مجاهد انهم قالوا كنا تسبح وراء رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرة وهذا حسن ولكن
الثلاث اذا كثرت الجماعة احسن واما اذا لم يحضر الا المجردون
للدين فلا بأس بالعشر هذا وجه الجمع بين الروايات وليقل
الامام عند رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده الثانية
ينبغي للمأموم ان لا يسابق الامام بل يكون تبعاله في المقال
والفعال ولا يهوى الى السجود الا اذا وصلت جبهة الامام
الى الارض ولا الركوع حتى يستوى الامام راعيا لقوله
عليه السلام الامام يركع قبلكم ويسجد قبلكم ويقال
هكذا كان اقتداء الصحابة به عليه السلام والتشديد

في تكبيرة الاحرام وفي الركوع والسجود والرفع منها وفي
 التسليم فان سبقه المأموم الى احد هذه الوجوه مستمدا
 انتقضت صلاته وناسيا فليرجع الى اتباعه وقد قيل ان
 الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة اقسام طائفة خمس
 وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون ويسجدون
 بعد الامام وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساؤون
 في الركوع والسجود وغير ذلك وطائفة بلا صلاة وهم
 الذين يسبقون الامام والله اعلم وطائفة التحليل ثلاث
 اولها ان ينوي بالتسليم السلام على الحفظة وهم الملاشكة
 عليهم السلام وسائر المؤمنين وقيل ينوي به الخروج من
 الصلاة ولا ينبغي ان يجهر المصلي بقراءة التحيات بل يسر
 بها فان ذلك هو السنة الثانية ان يتحول الامام اذا
 سلم فيصل النافلة في موضع آخر روى ان ذلك فعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ابي بكر وعمر
 رضي الله عنهما وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يكن يقعد الا قد رقله اللهم انت السلام ومنك السلام
 تباركت يا ذا الجلال والاكرام وان كان خلف الامام
 شوة فلا يقيم حتى ينصرفن وقد استحب بعضهم ان
 يصلي سبحة المغرب في موضع الفريضة ذكر ذلك في كتاب
 الصلاة لاجل المغرب من اصحابنا والله اعلم الثالثة
 ينبغي اذا قام ان يقبل بوجهه على الناس ويكره المأموم
 القيام قبل انتقال الامام وفي كتاب الغزالي وروى
 عن طلحة والزبير انها صليا خلف امام فلما سلا قالوا

للإمام ما أحسن صلاتك وأتمها إلا شيئا واحدا أفك لما
سلمت لم تقتل بوجهك ثم قالوا للناس من أحسن صلاة تك
الأنكم أنصرفتم قبل أن ينقل إمامكم ثم ينصرف الإمام
حيث شاء عن يمينه أو شماله واليمين أفضل ثم إذا
دعا فلا يخص نفسه بالدعاء دون القوم بل ياتي بلفظ
الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يقول اغفر لي أمثاله
والله أعلم هذا ما على الإمام من وظائف الصلاة اختصنا
ذلك من كتاب الغزالي مخافة التطويل إذا كان هذا موجودا
في كتب الصلاة وبالله التوفيق *

*(الباب الخامس) * في فضل الجمعة وآدابها
وسننها وشروطها من كتاب الغزالي وهذا الباب يشتمل
على أربعة فصول الفصل الأول في فضل الجمعة أعلم
أن يوم الجمعة يوم عظيم عظيم الله تعالى به الإسلام
وخص به المسلمين وقال تعالى إذا نودي للصلاة من
يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع حرم الاستغناء
بأموال الدنيا وبكل صارف عن السعي للجمعة وقال صلى
الله عليه وسلم إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في
مقامى هذا وعنه عليه السلام أنه قال من ترك الجمعة
ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ آخر فقد
نبذ الإسلام وراء ظهره ويروى عن مجاهد أنه قال
جاد رجل إلى ابن عباس فقال يا ابن عباس ما تقول في رجل
يقوم الليل ويصوم النهار ولا يحضر جمعة ولا جماعة
 ويموت على ذلك قال هو في النار قال فاختلف إليه شهرا

يسئله عن ذلك ويقول هو في النار وفي الخبر ان اهل
الكتابين اعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصر فواعنه
وهذا نال الله له فاخره لهذه الامة وجعله عيد المص
فهم اولى الناس به سبقا واهل الكتابين لهم تبع وفي
حديث انس بن النبي عليه السلام انه قال اتاني جبريل
عليه السلام وفي كفنه مرءات فقال هذه الجمعة يعرضها
عليك ربك لتكون لك عيد ولا متك من بعد ذلك قلت
فالتا فيها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير
هو له قسم اعطاه الله اوليس له قسم ذخره ما هو
اعظم منه او تعود من شر هو مكتوب عليه الا اعاده
الله عز وجل من اعظم منه وهو سيد الايام عندنا
وعنه صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس
يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه ادخل الجنة
وفيه اهبط الى الارض وفيه تيب عليه وفيه تقوم
الساعة وفي الخبر ان لله عز وجل في كل جمعة ستائة الف
عتيق من النار وروي انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا سلمت الجمعة سلمت الايام وعنه صلى الله عليه وسلم
ان الجحيم تسمر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس
في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة الا في يوم الجمعة
فانه صلاة كله فان جهنم لا تسمر فيه وعن كعب قال
ان الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رما
ومن الايام الجمعة ويقال ان الطير والمروم يلقي بعضها
بعضا يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال من مات يوم الجمعة كتب الله
 له اجر شهيد ووقى فتنة القبر والله اعلم * (الفصل الثاني)
 في آدابها وتخصر آدابها في عشر حمل على ترتيب العادة الاولى
 ينبغي للمريد ان يستعد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا
 لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد
 العصر من يوم الخميس لانها ساعة قوبلت بالساعة
 المبهمة في يوم الجمعة وعن بعض السلف انه قال ان لله
 عز وجل فضلا سوى ارزاق العباد لا يعطى من ذلك
 الفضل الا من ساله عشية الخميس ويوم الجمعة ويغسل
 في هذا اليوم ثيابه ويبيضها ويعد الطيب ان لم يكن عنده
 ويفرع قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة
 وينوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا
 عظيما يقال من صامه كمن صام خمسين الف سنة
 ويقال من صامه فانه يبعد عن النار مسافة طيران
 فرخ الغراب منذ خرج من البيضة حتى يموت هرما
 وقيل يجعل بينه وبين النار خندق مسافته ما بين
 مطلع الشمس الى مغربها ويقال من صام اربعين جمعة
 غفرت ذنوبه والله اعلم ولكن يقال صوم الجمعة مفردا
 مكروه حتى يضم اليه الخميس والسبت ويقال ان
 النبي عليه السلام نهى عن صوم يوم الجمعة الا ان
 يتقدمه يوم او يتاخره يوم والله اعلم وينبغي ان
 يشتغل باحياء ليلة الجمعة بالصلاة وقراءة القرآن
 وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويحاج مع اهله في الليلة

او في يوم الجمعة فقد استحب ذلك قوم وحملوا عليه
 قول النبي عليه السلام رحم الله من يكرهوا بتكر
 وغسل واغتسل اي حمل الامل على الغسل وقيل معناه
 غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل جسده وبهذا
 يتم ادب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين الذين
 اذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم الثانية اذا أصبح ابتدا
 بالغسل بعد طلوع الفجر وان كان لا يكره اقربه الى الروح
 احسن ليكون اقرب عهدا بالنظافة فالغسل مستحب
 استحبابا مؤكدا وبعض ذهب الى وجوبه ورووا في ذلك
 ان النبي عليه السلام قال غسل يوم الجمعة واجب في المشهور
 في الحديث من اتى الجمعة فليغتسل وكان اهل المدينة فيما
 بلغنا يتسابعون فيما بينهم فيقولون لانت شر من لا يغتسل
 و يروى ان عمر رحمه الله قال لعثمان لما دخل عليه وهو يخطب
 ما هذه البدعة منك را عليه ترك البكور فقال ما زدت
 بعد ان سمعت الاذان على ان توضات وخرجت فعرف
 جواز ترك الغسل بوضوء عثمان و يماروى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ يوم الجمعة فيها
 ونعت اي فقد اخذ بالرخصة ونعت الرخصة ومن
 اغتسل للجنازة فليفض الماء على يده مرة اخرى على نية
 غسل الجمعة فان اكتفى بغسل واحد اجزاه والله اعلم
 الثالثة الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم وهي في ثلاث
 الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة اما النظافة فبالسواك
 وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما تقدم

ومن اغتسل فافضل وافضل وافضل من توضأ فيها ونعت

في الطهارة وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال من قلم
 اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه عز وجل داء وادخل
 فيه شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخميس والاربعاء
 فقد حصل المقصود ويتطيب في هذا اليوم باطيب طيب
 عنده ليغلب به الروائح الكريهة ويوصل به الروح والراحة
 الى مشام الحاضرين في جواره واحب طيبا الرجال ما ظهر
 ريحه وخفى لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه
 روى ذلك في الاثر وقال بعض العلماء من نظف ثوبه قل
 هم ومن طاب ريحه زاد عقله ما الكسوة فاحبها
 البيض من الثياب لولا حب الثياب الى الله عز وجل البيض
 ولا يلبس ما فيه الشهرة وفي كتاب الغزالي قال لبس السواد
 ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه قال
 لا بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 والعمامة مستحبة في هذا اليوم قال وروى واثلة بنت
 الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وملائكته
 يصلون على اصحاب العما ثم يوم الجمعة قال فان اكره الحذر
 فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعدها ولكن لا تنزع في وقت
 السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلاة وعند صعود
 الامام المنبر في خطبته والله اعلم الرابعة ويستحب ان
 يقصد الجامع من فرسخين ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر
 وفضل البكور عظيم وينبغي ان يكون في سعيه الى الجمعة
 خاشعا متواضعا تاريا للاعتكاف في المسجد للصلاة
 قاصدا للمبادرة الى اجابة نداء الله عز وجل الى الجمعة

والمسارعة الى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله عليه وسلم
 من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكلما قرب بدنة ومن
 راح في الساعة الثانية فكلما قرب بقرة ومن راح في الساعة
 الثالثة فكلما قرب كبشا قرن ومن راح في الساعة الرابعة
 فكلما اهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكلما
 اهدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت
 الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر
 فمن جاء بعد ذلك فانهما جاء بحق الصلاة ليس له من الفضل
 شيء والساعة الاولى الى طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها
 والثالثة الى انبساطها حين ترمض الاقدام والرابعة والخامسة
 بعد الضحى الا علا الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال
 حق الصلاة ولا فضل فيه وعنه عليه السلام قال ثلاث
 لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصف
 الاول والغدو الى الجمعة قال بعضهم افضلهن الغدو الى الجمعة
 وفي الخبر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد
 بايديهم صحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون
 الاول فالاول على مراتبهم وجاء في الاثر ان الملائكة
 يتفقدون العبد اذا تاخر عن وقته يوم الجمعة فيسئل
 بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي اخره عن وقته
 فيقولون اللهم ان كان اخره فقرا فاعنه وان اخره مرضا فاشفه
 وان اخره شغلا ففرغه لعبادتك وان كلنا اخره لهوفا قبل
 بقلبه على طاعتك قال وكان ترى في القرن الاول سحرا وبعد
 الفجر الطرقات مملوءة من الناس يزدحمون فيها الى الجامع كايام

الميحدث حتى اندرس ذلك ففيل اول بدعة حدثت في الاسلام
 ترك البكور الى الجامع قال وكيف لا يسحق المؤمن من اليهود
 والنصارى وهم يبكرون الى البيع والكنائس يوم السبت ولاحد
 وطلاب الدنيا كيف يبكرون الى درجات الجامع للبيع والبيع
 فلم لا يسابقم طالب الآخرة وروى ان ابن مسعود رضى الله
 عنه دخل بكرة فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاعتم بذلك
 وجعل يقول لنفسه معاتباً لها رابع اربعة ومارابع اربعة
 بعيد الخامسة في هيئة الدخول فينبغي ان لا يتخطى رقاب
 الناس ولا يمر بين ايديهم وفي البكور يسهل عليه ذلك فقد
 ورد وعيد شديد في تخطى الرقاب وهو ان يجعل جسرا يوم
 القيامة يتخطاه الناس وروى ابن جريح مرسل ان النبي صلى
 الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم الجمعة اذ رأى رجلاً
 يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى عليه الصلاة
 والسلام صلاة عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك
 ان تجتمع اليوم معنا فقال يا نبي الله قد جمعت فقال عليه السلام
 اولم ارك تخطى رقاب الناس اشارة الى انه احبط عمله
 هكذا ذكر في كتاب الغزالي قال وفي الحديث مسند ايضاً قال
 ما منعك ان تصلي معنا قال اولم ترى قال عليه السلام رايك
 اتيت واذيت اى تاخرت عن البكور واذيت الحضور قال
 ومهما كان الصف الاول متروكاً خالياً فله ان يتخطى رقاب
 الناس لانهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة وعن الحسن
 انه قال تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على ابواب الجامع يوم
 الجمعة فانه لا حرمة لهم واذا لم يكن في المسجد الا من يصلي فينبغي

الايسلم عليهم فانه تكليف جواب في غير محله السادسة ان لا
 يمر بين يدي الناس ويجلس هو الى قريب من اسطوانة او
 حائط حتى لا يمر بين يدي المصلين فان ذلك مكروه وان كان
 لا يقطع الصلاة اذ قال صلى الله عليه وسلم لان يقف الرجل
 اربعين سنة خيره من ان يمر بين يدي المصلي وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال لان يكون الرجل رمدا رميما تذرؤه الرياح
 خيره من ان يمر بين يدي المصلي وسوى في حديث آخر بين المار
 والمصلي حيث صلى على الطريق او قصر في الدفع فقال لو يعلم المار
 بين يدي المصلي والمصلي ما عليها في ذلك لكان ان يقف اربعين
 خيره من ان يمر بين يديه والاسطوانة والحائط والمصلي المفروض
 فيه حد المصلي فمن اجتاز به فينبغي ان يدفعه قال صلى الله
 عليه وسلم ليدفعه فان ابى فليقاتله فانه شيطان قال
 وكان ابو سعيد الخدري يدفع من يمر بين يديه حتى يصصره
 فرما تعلق به الرجل فاستعدى عليه مروان فيخبره ان
 النبي صلى الله عليه وسلم امره بذلك فان لم يجد اسطوانة
 فلي نصب بين يديه شيئا طوله قدر الذراع ليكون ذلك علامة
 لحده السابعة ان يطلب الصف الاول فان فضله كثير كما
 تقدم وفي الخبر من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من
 الامام واستمع كان له كفارة ما بين الجمعةين وزيادة ثلاثة
 ايام وفي لفظ آخر غفر الله له الى الجمعة الاخرى وقد اشترط
 في بعضها ان لم يتخط رقاب الناس قال ولا يغفل عن الصف
 الاول الا بثلاثة امور اولها ان يرى بقرب الخطيب منكرا
 يعجز عن تغييره من لبس حرير من الامام او غيره او صلاة

في سلاح كثير شاغل او سلاح مذهب او غير ذلك مما يجب
 عليه الانكار من اجله فالتاخر له اسلم واجمع للمم فعل ذلك
 فيما بلغنا جماعة من علماء طلبا للسلامة وقيل لبعضهم
 نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف فقال انما يراد قرب القلوب
 لا قرب الاجساد اشار به الى ان ذلك اسلم لقلبه قال وتنظر
 سفيان الثوري الى شعيب بن حارث عند المنبر يستمع
 الى الخطبة من ابي جعفر فلما فرغ من الصلاة قال شغل
 قلبي قريبك من هذا اهل امننت ان تسمع كلاما يجب عليك
 انكاره فلا تقوم به قال ثم ذكر ما احدث ثوا من ليس السواد
 قال يا ابا عبد الله اليس في الخبر ادن واستمع قال ويحك
 ذلك للخلفاء الراشدين المهتدين واما هؤلاء فكلاما بوءت
 عنهم ولم تنظر اليهم كان اقرب الى الله عز وجل وعن
 سعيد بن عامر قال صليت الى جنب ابي الدرداء فجعل
 يتاخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت
 له اليس يقال خير الصفوف اولها فقال نعم الا ان
 هذه امة مرجومة منظور اليها من بين سائر الامم
 فان الله عز وجل اذا نظر الى عبد في الصلاة غفر لمن وراءه
 من الناس وانما تاخرت رجاء ان يغفر لي بواحد منهم ينظر
 الله اليه وفي بعض الروايات انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ذلك فمن تاخر على هذه النية
 ايثارا واطمأرا الحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال
 الاعمال بالنيات الثاني انه ان لم تكن مقصورة عند
 الخطيب مقتطعة عند المسجد للسلامة فالصف الاول

محبوب والا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة وقيل
 كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة وردها إليها
 قصرت على السلاطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في المساجد ووجدت في كتاب المبردان الحجاج
 ابن عبد الله وهو أحد الثلاثة الذين اتفقوا على قتل علي بن أبي
 طالب وعمر بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان في ليلة
 واحدة قال فأتى الحجاج معاوية وهو يصلي فضربه مدبراً
 فعلق البيت فقال قتلتك يا عدو الله فقال معاوية كلا
 يا ابن أخي إن عمك أحش من ذلك قال فلما أخذ قال الامات
 والبشارة قتل علي في هذه الصبيحة فاستوفى به حتى جاء
 المنبر فقطع معاوية يده ورجله وأمر حينئذ بأخذ المقصورة
 فقبل لابن عباس ما تاول بالمقصورة قال يخافون أن يبتعضه
 الناس فيقال لياس بالباء والمقصورة بيت يتخذ في الجامع
 تصلي فيه السلاطين خاصة ولذلك كرهت العلماء الصلاة
 فيه لأن المسجد مطلق لجميع الناس وقد روى أيضاً أن انس
 ابن مالك وعمران بن الحصين صليا في المقصورة طلبا للقرب
 ولم يكرها ذلك والله أعلم ولعل الكراهة تختص بحالة التخصيص
 والمنع وأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة
 والله أعلم الثالث أن المنبر يقطع بعض الصفوف وإنما الصف
 الأول الواحد المتصل وعن الثوري أنه كان يقول الصف
 الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو المتجه لأنه متصل
 ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع ولا يبعد أن يقال
 الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يراعى هذا المعنى

وتكره الصلاة في الاسواق والرباط الخارجة من المسجد
وكان بعض الصحابة فيما بلغنا يضرب الناس ويقيمهم من
الرباط والله اعلم الثامنة ان يقطع الصلاة عند خروج
الامام ويقطع الكلام ايض بل يشتغل باجابة المؤذن ثم
باستماع الخطبة وفي كتاب القرظي قال وقد جرت عادة
بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين قال ولم يثبت له
اصل في اثر ولا خبر لكنه ان وافق سجود تلاوة القرآن فلا
باس ان يمد الدعاء لانه وقت فاضل قال ولا يحكم بتحريم
هذا السجود لانه لا سبب لتحريمه قال وقد روى عن علي
وعثمان من استمع وانصت فله اجران ومن لم يستمع وانصت
فله اجر واحد ومن سمع ولغا فعليه وزران ومن لم يسمع
ولغا فعليه وزر واحد وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من
قال لصاحبه والامام يخطب انصت اومه فقد لغا ومن لغا
والامام يخطب فلا جمعة له وهذا يدل على ان الاسكات
ينبغي ان يكون باشارة او رمى حصاة لا بالنطق وفي حديث
ابي ذر رحمه الله لما سال ابيا والنبي عليه السلام يخطب
فقال متى انزلت هذه السورة فاومى اليه ان اسكت فلما نزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ابني اذهب فلا جمعة
لك فشكاه ابو ذر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
صدق ابني وان كان بعيدا من الامام فلا ينبغي ان يتكلم
في العلم وغيره بل يسكت واذا كانت الصلاة مكروهة في
وقت خطبة الامام فالكلام اولى التاسعة ان يراعى في قدوة
الجمعة ما ذكرناه في غيرها فاذا سمع قراءة الامام فلا يقرا

سوى المغاضاة ثم اذا فرغ من الجمعة قرا سورة الحمد سبع مرات
قبل ان يتكلم وقل هو الله احد والمعوذتين سبعا سبعا فروي
عن بعض السلف ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان
حرزاه من الشيطان ويستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة اللهم
يا غنى يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغنى بجلالك
عن حرامك وبفضلك عن من سواك يقال من داوم على هذا الدعاء
اغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب قال
ثم يصلى بعد الجمعة ست ركعات فقدروى عن ابن عمر انه صلى
الله عليه وسلم كان يصلى بعد الجمعة ركعتين وعن ابى هريرة
عنه اربعاء عن على وابن عباس ستا والكل صحيح فيما بلغنا في
احوال مختلفة والاكمل افضل والله اعلم العاشرة ان يلزم
المسجد حتى يصلى العصر فان اقام الى المغرب فهو الا فضل
يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب
كان له ثواب العمرة فان لم يامن التصنع ودخول الآفة عليه من
نظر الخلق الى اعتكافه او خاف الخوض فيما لا يعنى فالأفضل
ان يرجع الى بيته ذاكر الله عز وجل مفكرا في آلائه شاكرا على توفيقه
خائفا من نقصيره مراقبا لقلبه ولسانه الى غروب الشمس
حتى لا تقوته الساعة الشريفة ولا ينبغي ان يتكلم في الجامع
ولا غيره من المساجد بحديث الدنيا وقد جاء في الحديث يا أي
على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم امر دنياهم فلا
تجالسوهم فليس لله تعالى بهم من حاجة والله اعلم *

(الفصل الثالث) * في شروط الجمعة وحكمها اما حكمها فقد
اتفقت الامة على ان حكم الجمعة الوجوب وانها تصلى خلف

الامام العادل في الامصار السبعة التي مصرها عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه واختلفوا فيها خلف الجبايرة فذهب اكثر
 الاباضية الى ايجابها خلفهم في الامصار السبعة وذهب
 بعضهم الى انها لا تصلح خلف الجبايرة وقد ذكرت هذا
 في كتابنا المسمى بقواعد الاسلام مشروحا بادلته واختلاف
 الناس في ذلك وما اعتمد عليه اصحابنا فلا معنى لاعادته
 ها هنا اذ ليس هذا الكتاب موضوعا للتفريع مسائل
 الفقه وانما هو موضوع لما لا بد منه من حدود الفرائض
 وغيرها ظاهرا وباطنا واما شروط وجوب الجمعة عند
 اصحابنا فهي عشرة البلوغ والعقل والاسلام والذكورية
 والصحة والحرية والاقامة والامام والمصر والجماعة وقد
 شرحتها في كتاب القواعد فلا نعيد ها هنا وبالجملة فلا
 تجب الجمعة الا على بالغ عاقل مسلم ذكر صحيح حر مقيم في مصر
 تحت حكم سلطان معه جماعة من الناس ولا تجب على طفل
 ولا على مجنون ولا على انثى ولا على مريض ولا على عبد ولا على
 مسافر ولا على من كان في غير مصر من الامصار السبعة على
 قول بعض علمائنا ولا على من كان في غير ارض تقام فيه الحدود
 بالسلطان ولا على من كان في غير جماعة هذه شروط الوجوب
 مجملة ها هنا مشروحة في غير هذا الكتاب والله اعلم واما
 شروط صحة صلاة الجمعة فهي كسائر شروط الصلوات الا انها
 تتميز عنها بستة شروط احدها الوقت فلو وقع تسليم الامام
 منها في وقت العصر لكانت الجمعة فاشئة في قول بعضهم وعليه
 ان يتمها ظهرا الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والى وارى

الخيام بل لا بد من بقعة جامعة لا بسنة لا تنتقل تجمع جماعة
 من تلتزمهم الجمعة بحضور سلطان او بأذنه الثالث العكس
 وقد اختلف فيه من اثنين بالامام الى اربعين رجلا من تلتزمهم
 ذكر امكلفين احرار اقليمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا
 الرابع الجماعة فلو صلوا فرادى لا تصح جمعهم الخامس ان لا
 تكون الجمعة مسبوقة باخرى في ذلك البلد الا عند الضرورة
 السادس الخطبة لانه اذا لم تكن الخطبة صلوا الظهر اربعا
 وهما خطبتان بينهما جلسة خفيفة وقد اتفق جمهور العلماء
 على ان وقت الاذان هو اذا جلس الامام على المنبر فاذا قال
 المؤذن لا اله الا الله اخذ الامام في الخطبة ولا ينزل حتى
 يقول المؤذن قد قامت الصلاة فيدخل الامام فيها والله
 اعلم هذه شروط صحة الصلاة والله اعلم (الفصل الرابع)
 في سننها وفضائلها اما السنن المختصة بها فقد ذكرت في
 الجمل المتقدمة وهي الغسل عند الراح لها ولا يجزى الا بعد الصبح
 والطيب والسواك والتجمل في اللباس والبكور والانضال للامام
 والاستقبال له بالوجه والجهر بالقراءة في الصلاة والله اعلم
 واما فضائلها فالتجبر لها وصلة الغسل بالراح لها واستقبال
 خصال الفطرة فيها من قص الشارب ونشف الابط والاستحذاء
 وتقليم الاظفار والاقتصاد في الخطبة مع بلاغة واختصار
 وقراءة آية ولا يستعمل فيها غريب اللغة ولا يتعنى
 وليتكى على سيف او عصى او نحوه ولتكن مشتملة على الذكر
 والثناء على الله تعالى والشهادتين والتذكير والدعاء والصدقة
 قبلها وحضور مجلس العلم قبل الصلاة بكرة او بعدها او بعد

العصر ولا يحضر مجلس القصاص وقد روى عن انس في
 قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض
 وابتغوا من فضل الله قال اما انه ليس بطلب دنيا ولكن
 عيادة مريض وحضور جنازة وتعلم علم وزيارة اخ في الله
 وقد سمي الله تعالى العلم فضلا في مواضع قال الله تعالى
 وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال
 ولقد آتينا داود منا فضلا يعني علما وينبغي ان يكون حسن
 المراقبة للساعة الشريفة التي ورد الخبر بها لا يوافقها عبد
 مسلم يسئل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه وفي خبر آخر لا يوافقها
 عبد يصلي فاختلف فيها فقيل انها عند طلوع الشمس وقيل
 عند الزوال وقيل مع الاذان وقيل اذا صعد الامام المنبر
 واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس الى الصلاة وقيل آخر
 وقت العصر وقيل عند غروب الشمس ويقال كانت فاطمة
 رضي الله عنها تراعى ذلك الوقت فتأخذ في الدعاء والاستغفار
 الى ان تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وقد
 روى عن كعب الاحبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة فقال
 ابوهريرة كيف والنبي عليه السلام يقول لا يوافقها عبد يصلي
 ولات حين صلاة فقال كعب لم يقل من قعد ينتظر الصلاة
 فهو في صلاة قال بلى فقال تلك صلاة فسكت ابوهريرة وقال
 بعض العلماء هي مبهمه في جميع اليوم والليلة مثل ليلة القدر
 حتى تكثر الرغبة في مراقبتها وقيل انها تنتقل في ساعة يوم الجمعة
 كنتقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه ولكن ينبغي للانسان ان
 يصدق بقوله عليه السلام ان لربكم في ايام دهوركم نفحات

الا فتعرضوا لها ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان
 يكون العبد متعرضا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والتزويج
 عن وسواس الدنيا فغسائه يحظى بشئ من تلك النجات والله اعلم
 ويستحب ايضا كثار الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على
 في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوبه ثمانين سنة
 فقيل له كيف نصلي عليك فقال تقول اللهم صل على محمد
 عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي ثم تعقد واحدة
 وينبغي ان يضيف اليه الاستغفار فانه مستحب ايضا في
 هذا اليوم ويستحب ايضا ان يكثر فيه قراءة القرآن وخصوصا
 سورة الكهف وقد روى عن ابن عباس وابي هريرة انهما
 قالوا من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة او يومها اعطى
 نورا من حيث يقرأها الى مكة وغفر له الى يوم الجمعة الاخرى
 وفضل ثلاثة ايام وصلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح
 وعوفي من اداء والذبيلة وذات الحجب والبرص والجذام وفتنة
 الدجال ويستحب ان يختم القرآن في يوم الجمعة اوليلتها ان قدر
 ولتكن ختمة القرآن في ركعتي الفجر ان قرأ في الليل او في ركعتي
 المغرب او بين الاذان والا قامة للجمعة فله فضل عظيم قيل
 وكان العابدون يستحبون ان يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله
 احد الف مرة ويقال ان قراها في عشر ركعات او عشرين ركعة
 فهو افضل من ختمة وكانوا يصلون على النبي عليه السلام الف مرة
 ويقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر الف مرة
 وان قرأ المسجحات الست في يوم الجمعة اوليلتها فذلك حسن

جميل ويقال ان النبي عليه السلام لم يكن يقرأ سورا
 باعيانها الا في يوم الجمعة اوليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب
 ليلة الجمعة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي
 صلاة العشاء سورة الجمعة وسورة المنافقين وروى
 انه كان يقرأها في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة
 بسورة سجدة لقمان وسورة هل اتى على الانسان والله اعلم
 واحكم ويستحب ايضا اذا دخل الجامع ان لا يجلس حتى يركع
 اربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله احد مائتي مرة في كل ركعة
 خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من
 فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او يرى له ولا يدع ركعتي
 التحية وان كان الامام يخطب ولكن يخفف قيل انه عليه السلام
 امر بذلك وقيل انه سكت للدخول حتى صلاها ولذلك قال
 بعضهم ان سكت له الامام صلاها ويقال انه يستحب في هذا
 اليوم ان يصلي اربع ركعات باربع سور الانعام والكهف
 وطه ونيس فان لم يحسن قرائيس وسجدة لقمان وسورة الدخان
 وسورة الملك ولا يدع ايضا قراءة هذه الاربع سور في ليلة الجمعة
 ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرا ما يحسن ويكثر من
 سورة الاخلاص ويستحب ان يصلي فيه ايضا صلاة التسبيح
 كما سياتي ان شاء الله في باب صلاة التطوعات وروى عن النبي
 عليه السلام انه قال صلها في كل جمعة فكان ابن عباس فيما
 بلغنا لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن
 جلالة فضلها وقيل الاحسن ان يجعل وقته الى الزوال بتصلة
 وبعد صلاة الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعده الى المغرب

للتسبيح والاستغفار وتشتحب الصدقة في هذا اليوم
 ايضاً لانها مضا عفة فيه الامن سال والامام يخطب
 فهذا مكره من العلماء من كره الصدقة على سؤال الجامع
 الذين يتخطون رقاب الناس الا ان سال في مكانة قائماً او قاعاً
 من غير تخطي وعن كعب الاحبار انه قال من شهد الجمعة ثم
 انصرف وتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع
 فركع ركعتين يتم فيها ركوعها وخشوعها ثم يقول اللهم
 اني اسئلك باسمك الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا
 هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسئل الله تعالى
 شيئاً الا اعطاه اياه وقال بعض السلف فيما بلغنا من
 اطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غداً وابتكروا ولم يؤذ احداً ثم
 قال حين سلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم اسئلك
 ان تغفر لي وترحمني وان تغافيني من النار ثم دعا بما بدا له
 استجيب له والله اعلم والذي ينبغي لمريد الآخرة ان يجعل
 يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع اشغال الدنيا
 ويكثر فيه من ايراد العبادة ولا يبتدى فيه السفر وقد
 روي ان من سافر ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه وهو بعد
 طلوع الفجر عند بعضهم حرام الا اذا كانت الرفقة تقوت وكره
 بعض السلف شراء الماء في المسجد ليشربه او ليسببه حتى
 لا يكون مبةً عا في المسجد فان البيع والشراء فيه مكروه
 وقالوا لا بأس ان يعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب
 او سبل في المسجد وبالجمله فينبغي ان يزيد في يوم الجمعة
 في ايراد العبادة وانواع الخيرات فان الله سبحانه اذا احب

عبد استعمله في الاوقات الفاضلة بفواضل الاعمال
واذا مقلته استعمله فيها بسبب الاعمال ليكون ذلك اوجع
في عقابه واشد لمقلته لحرمانه بركة الوقت وانتهاكه
حرمة الوقت الفاضل وبالله التوفيق * (مسئلة) * حق
على من حضر الصلاة اذا رأى غيره يسيء الصلاة ان ينكر
عليه فان صدر عن جهل رفق بالجاهل وعلمه فمن ذلك
الامر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف
والانكار على من يرفع راسه قبل الامام الى غير ذلك من
الامور فقد قال صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من الجاهل
حيث لا يعلم ولا يكون له الويل الا بترك الفريضة وعن
ابن مسعود رحمه الله انه قال من رأى من يسيء صلاته
ولم ينهه فهو شريكه وجاء في الحديث ان بلا لا كان
يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرّة وينبغي ان
يعاتب تارك الجماعة والمتخلف عنها وقد كان الاولون
يبالغون في الانكار على ذلك ويستحب ان يقصد يمين
الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمان رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقبل له تعطلت الميسرة فقال عليه
السلام من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الاجر والله
اعلم واحكم * (الباب السادس) *

في المندوب اليه من الصلوات اعلم ان ما عدا الفرائض
من الصلوات ينقسم الى اربعة اقسام سنن و مرغوبات
ومتطوعات ومستحبات اما السنن فهو ما نقل عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليها والامر بها

وذلك كصلاة الوتر وصلاة الميت وركعتي الفجر وركعتي
 المغرب وركعتي الطواف وصلاة العيدين واما المرغوبات
 فهي صلوات ورد الخبر بفضلهن ولم يرد بالمواظبة عليهن
 وذلك كصلاة الضحى وصلاة الكسوف والخسوف والزلزلة
 وصلاة الاستسقاء وتحتية المسجد واما المتطوعات
 فكركعات النوافل قبل الظهر وبعد ها وقبل العصر
 وقبل العشاء وبعد ها وركعتا الليل واحياء ما بين
 المغرب والعشاء وركوع السجود واما المستحبات فهي ما وراء
 هذه الصلوات المذكورة مما لم يرد في عينه خبر ولا كنه
 يتطوع به العبد رغبة في مناجات الله تعالى لقوله عليه السلام
 الصلاة خير موضوع فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر ومن
 هذا النوع صلاة التسبيح وصلاة الاستغفار وصلاة الاجر
 وصلاة الدهر وصلاة الرجاء وركعتان بعد الوضوء لسلامة
 يتعطل وركعتان عند الدخول في المنزل وركعتان عند الخروج
 منه وعند السفر والقعود منه وصلاة الاستخارة وصلاة
 الحاجة واشباه ذلك وقد ذكرنا هذه الصلوات وفوائدها
 وشرحنا جميع ذلك في كتابنا المسمى بقواعد الاسلام
 ولكننا ذكرها هنا فضايل صلوات الايام السبعة ولياليها
 لكل يوم وليلة منقول من كتاب الغزالي وبالله التوفيق
 اما الايام فتبدا فيها بيوم الاحد وفي كتاب الغزالي
 قال وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 من صلى يوم الاحد اربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة
 الكتاب وأمن الرسول مرة كتب الله عز وجل له بعد ذلك

نصراني ونصرانية حسنات واعطاء الله ثواب نبي وكتب
 له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة الف صلاة واعطاء الله في
 الجنة بكل حرف مدينة من مسك اذ فرغ عن علي بن ابي
 طالب عنه عليه السلام انه قال وحده والله بكثرة الصلاة
 يوم الاحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الاحد
 بعد صلاة الظهر اربع ركعات بعد الفريضة والسنة قرا في
 الركعة الاولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة وفي الثانية
 فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم يتشهد ويسلم ثم قام
 فصلى ركعتين آخرتين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة
 الجمعة ويسئل الله حاجته كان حقا على الله ان يقضى
 حاجته **يوهم الاثنين** روى جابر عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار
 ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة
 وقل هو الله احد مرة والمعوذتين مرة مرة فاذا سلم استغفر
 الله تعالى عشر مرات وصلى على رسوله عليه السلام عشر
 مرات غفر الله تعالى له ذنوبه كلها **روى النسب بن مالك**
 عنه عليه السلام انه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشر
 ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة ثم
 اذا فرغ قرا قل هو الله احد اثنتي عشرة مرة واستغفر الله
 اثنتي عشرة مرة نودي به يوم القيامة أين فلان بن فلان
 ليقيم فليأخذ ثوابه من الله عز وجل فاول ما يعطى من
 الثواب الف حلة ويتوج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله
 مائة الف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور

على الف قصر من نور يتلألا يومه الثلاثا روى يزيد
 الرقاشي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار
 وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة
 الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله احد ثلاث مرات
 لم تكتب عليه خطيئة الى سبعين يوما فان مات الى
 سبعين يوما مات شهيدا وغفر له ذنوبه سبعين سنة
 الاربعاء ابو ادريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
 يوم الاربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ
 في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله
 احد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى به ملك
 عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك
 ما تقدم من ذنبك ودفع الله سبحانه عنه عذاب القبر
 وضيقه وظلمته ودفع عنه شدة ائد يوم القيامة
 ورفع له من يومه عمل نبي الخميس عن عكرمة عن ابن
 عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم
 الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الاولى بفاتحة
 الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية بفاتحة الكتاب
 مرة وقل هو الله احد مائة مرة ويصلي على مائة مرة اعطاه
 الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له
 من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد ذلك من آمن
 بالله سبحانه وتوكل عليه حسنات الجمعة روى

عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
في يوم الجمعة صلاة ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت
الشمس وارتفعت قيد رشح أو أكثر من ذلك فتوضى
فأسبغ الوضوء وصلى بسجدة الضحى ركعتين أيمانا
واحتمسا بآكتب الله له مائتي حسنة ومحى عنه مائتي
سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله له في الجنة
أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى
له في الجنان ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن
صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفا ومائتي حسنة
ومحى عنه ألفا ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفا
ومائتي درجة وعن نافع عن ابن عمر عنه صلى الله عليه
وسلم أنه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات
قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله
أحد خمسين مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة أو
يرى له المسبب روى أبو هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في
كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل يا أيها النافسون ثلاث
مرات فاذا فرغ قرا آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة
وعمرة ورفع له بكل حرف أجر سنة وأعطاه الله بكل
حرف أجر شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين
والشهداء وأما الليالي فليلة الأحد روى فيها عن
النس بن مالك عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى
ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة

وقل هو الله احد خمسين مرة والمعوذتين خمسين مرة
 ويستغفر الله عز وجل مائة مرة ويستغفر لنفسه
 ولوالديه والمؤمنين مائة مرة ويصلي على النبي مائة مرة
 ويتبرأ من حوله وقوته ويلتجئ الى حول الله وقوته ثم
 يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان آدم صفوة الله
 وفطرته وابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى
 روح الله ومحمد احبيب الله كان له من الثواب بعدد من
 ادعى لله ولدا وبعدد من لم يدعه لله تعالى ويبعثه الله
 عز وجل يوم القيامة مع النبيين وكان حقا على الله عز
 وجل ان يدخله الجنة مع النبيين **لَيْلَةُ الْاِثْنَيْنِ**
 روى عن الأعمش عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى ليلة الاثنين اربع ركعات يقرأ في الركعة
 الاولى الحمد لله وقل هو الله احد عشر مرات وفي الركعة
 الثانية يقرأ الحمد لله مرة وقل هو الله احد عشر مرة وفي
 الثالثة الحمد لله مرة وقل هو الله احد ثلاثين مرة وفي
 الرابعة الحمد لله مرة وقل هو الله احد اربعين مرة ثم يسلم
 ويقرأ قل هو الله احد خمسا وسبعين مرة ويستغفر لنفسه
 ولوالديه والمؤمنين خمسا وسبعين مرة ثم يصلي على محمد
 صلى الله عليه وسلم خمسا وسبعين مرة ثم يسأل الله
 حاجته كان حقا على الله ان يعطيه ما سأل وهي تسمى
 صلاة الحاجة **لَيْلَةُ الْاِثْنَاءِ** يصلي ركعتين يقرأ
 في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله احد والمعوذتين
 خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم آية الكرسي خمس عشرة مرة

وليستغفر الله سبحانه خمس عشرة مرة ليلة الاربعاء
 روى عن فاطمة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من صلى ليلة الاربعاء ست ركعات يقرأ في كل ركعة بعد
 الفاتحة قل اللهم مالك الملك الخ الآية فاذا فرغ من صلاة
 قال سبعين مرة جزاؤه محمد بن عينا ما هو اهله غفر الله له
 ذنوبه سبعين سنة وكتب له براءة من النار ليلى
 الخميس عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء
 ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس
 مرات وقل هو الله احد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات
 فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة
 وجعل ثوابه لو اديه فقد ادى احقهما وان كان عاقا لمهما
 فاعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء ليلى
 الجمعة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى ليلة الجمعة ما بين المغرب والعشاء اثنتي
 عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو
 الله احد احدى عشرة مرة فكانما عبد الله تعالى اثنتي عشرة
 سنة صيام نهارها وقيام ليلها وعن انس عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء
 الاخيرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها
 عشر ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة وقل هو الله احد
 والمعوذتين مرة مرة ثم يوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه
 الايمن ووجهه الى القبلة فكانما احيا ليلة القدر وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال اكثر واكثر من الصلاة على في
 الليلة الغراء واليوم الازهر ليلة الجمعة ويوم الجمعة
 ليلة السبت **عن انس عنه صلى الله عليه وسلم**
 انه قال من صلى ليلة السبت ما بين المغرب والعشاء اثنتي
 عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة وكانما تصدق على كل
 مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا على الله ان
 يغفر له والله اعلم واحكم * **(فصل في رجب)** * ومن
 المرغوبات فيها ايضاً صلاة رجب وصلاة شعبان اما
 صلاة رجب فقد ذكر في كتاب الغزالي عن النبي عليه السلام
 انه قال ما من احد يصوم اول خميس من رجب ثم يصلي
 بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل
 ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وانا
 انزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله احد اثنتي عشرة
 مرة فاذا فرغ من صلاة صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل
 على النبي الامي وعلى آله ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين
 مرة سبح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه
 ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك
 انت العلي الاعظم ثم يسجد سجدة اخرى ويقول فيها مثل ما
 قال في السجدة الاولى ثم يسأل الله حاجته في سجوده فانها
 تقضى ان شاء الله قال عليه السلام لا يصلي احد هذه الصلاة
 الا غفر الله له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد
 الرمل ووزن الجبال وورق الاشجار ويشفع في سبعائة من
 اهل بيته قال وذكر ان اهل القدس باجمهم يواظبون

عليها ولا يستحبون تركها والله اعلم واما صلاة شعبان
 ففي كتاب الغزالي انها في ليلة الخامس عشر منه يصلي
 ما تتركه كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد
 الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات قال وان شاء عشر
 ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد مائة
 مرة قال وكان السلف يصلون هذه الصلاة وربما
 صلوا جماعة قال وروى عن الحسن انه قال حدثني
 ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه
 الصلاة في هذه الليلة نظر الله عز وجل اليه سبعين
 نظرة يقضى له بكل نظرة سبعين حاجة اذاها المغفرة
 واما صلاة الحاجة فانه يقال اذا ضاق بالانشاء الامر
 ومست الحاجة في صلاح دينه ودنياه الى امر تقدر عليه
 فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهب بن الورد انه
 قال ان من الدعاء الذي لا يرد ان يصلي العبد اثنتي عشرة
 ركعة يقرأ في كل ركعة بأم القرآن وآية الكرسي وقل هو
 الله احد فاذا فرغ خرسا جذا وقال سبحان الذي ليس له
 وقان به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحان الذي
 احصى كل شيء علمه سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي
 العز والكرم سبحان ذي الطول والقدره سئلت بمعاقد العز
 من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الا عظم
 وجدك الا علا وكلماتك التامات التي لا يجاوزهن بر ولا
 فاجر ان تصلي على محمد ثم يسئل حاجته التي لا عوصية فيها
 تجاب ان شاء الله قال قال وهب وبلغنا انه كان يقابل

لا تعلموها سفهاءكم فيتعا ونون بها على معصية الله
عز وجل **كملت** قنطرة اسرار الصلاة بحمد الله
وحسن عونه والصلاة على محمد نبيه عليه السلام تتلوها
قنطرة الصوم ان شاء الله *

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم *
القنطرة الرابعة من الكتاب قنطرة اسرار الصوم وظواهره
من كتاب الغزالي وغيره * الحمد لله الذي اعظم على عباده
المنة بان جعل الصوم لاوليائه من الشيطان حصنا وجنة
وفتح لهم من ابواب الجنه وعرفهم ان وسيلة الشيطان
الى قلوبهم هي الشهوات المستكنة وان يقمعها تصبح
النفوس مطمئنة والصلاة على نبينا محمد قائد الحق
ومهد السنة وعلى آله وصحبه اهل العقول المرجحة
اما بعد فان الله سبحانه فرض على عباده الصيام
وقدمه على زكاة الاموال لتعلق الصيام بالابدان فكان
في ايجاب الصوم عليهم حثا على رحمة الفقراء واطعامهم
وسد جوعاتهم لما قد قاسوه من شدة المجاعة في حال
صومهم ثم لما في الصوم من قهر النفس واذلالها وكسر
الشهوة المستولية عليها واعلام النفس بانها محتاجة
الى يسير من الطعام والشراب تسديها فاققتها فكانت
الصوم على هذا المعنى قهرا للشهوات ووسيلة الرحمة
والعطية على ذوي الحاجات اذ قال صلى الله عليه وسلم معاشر
النشأب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم

يستطع فليصم فان الصوم له وجاء يعنى خصاءه وذلك
 كناية عن كسر الشهوة وقيل ليوسف عليه السلام
 التجوع وانت على خزان الارض فقال اخاف ان اشبع
 فاننى الجائع والصوم سبب للجوع الذى هو منبهة على
 رحمة الفقراء وباب للعبادة التى هى وسيلة السعداء
 ومقموعة للشيطان الذى هو اعدا الاعداء اذ بواسطة
 الشهوة يتوسل الى الاغواء واضلال الاشقياء واذا عظمت
 منفعته للعباد وجلت مرتبته في الشرع الذى هو
 زاد المعاد فلترسم فيه خمسة ابواب الاول في فضيلته
 الثاني في شروطه الواجبة وسننه المرتبة الثالث في
 مفسداته ولو ازم افساده الرابع في اسرارها الباطنة
 الخامس في صوم التطوع وفضيلته * (الباب الاول) *
 في فضل الصوم اعلم ان الصوم دعامة من دعائم الدين
 وركن من اركان الاسلام لقوله تعالى كتب عليكم الصيام
 الآية ولقوله عليه السلام بنى الاسلام على خمس وذكر
 فيهن الصوم ولقوله عليه السلام الصوم نصف الصبر
 والصبر نصف الايمان فكان الصوم على هذا المعنى
 ربح الاسلام ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى
 من بين سائر الاركان اذ قال تعالى فيما حكى عنه نبيه
 عليه السلام كل حسنة يعملها ابن آدم بعشر امثالها
 الى سبع مائة ضعف الا الصوم فان الصوم لي وانا
 اجرى به الجنة فارق عبدى شهوته وطعامه وشرابه
 من اجلى وقال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير

حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون
 التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله صلى
 الله عليه وسلم والذي نفسي بيده تخلف في الصائم
 أطيب عند الله من ريح المسك وعنه صلى الله عليه وسلم
 من طريق أبي هريرة أنه قال أعطيت أمتي في شهر رمضان
 خمس خصال لم يعطها أمة قبلهم خلوف فم الصائم أطيب
 عند الله من ريح المسك وتستغفر لهم الملائكة حتى يفطروا
 وتصفد فيه عردة الشياطين فلا يخلصون فيه إلى ما
 كانوا يخلصون في غيره ويزين الله تعالى جنته في كل يوم
 منه ويقول يوشك عبادي الصالحون أن تلقى عنهم
 المثونة والاذى ويصير اليك ويغفر لهم في آخر ليلة منه
 قيل يا رسول الله أهى ليلة القدر قال لا ولكن العامل إنما
 يوفي أجره آخر عمله وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الجنة
 لتزين من الحول إلى الحول لدخول شهر رمضان فإذا كان
 أول ليلة من شهر رمضان هبت ريح من تحت العرش
 يقال لها الميثرة فتصفق ورق الجنة وحلق المصاريع
 فيسمع لذلك طنين لم يسمع السامعون أحسن منه فتزين
 الحور العين حتى يقفن بين شرافات الجنة فينادي بهن
 من خاطب إلى الله فنزوه من أن يقرن يارضوان
 فيجيبهن بالتلبية فيقول يا خيرات حسان هذه أول
 ليلة من شهر رمضان ويقول الله تعالى يارضوان
 افتح ابواب الجنة للصالحين من أمة محمد عليه السلام

ويا جبريل اهبط الى الارض فصعد مرة الشياطين
 وغلبهم بأغلال ثم اقدف بهم في البحر حتى لا يفسدوا على
 امة محمد صياهم وله عز وجل في كل يوم من رمضان
 عند طلوع الشمس وعند الا فطار الف الف عتيق
 يعتقهم من النار عبيد واعماء ويعتق في آخر الشهر مثل
 ما اعتق من اوله الى آخره وله ملك ينادى من تحت العرش
 هل من تائب يتاب عليه هل من داع يستجاب له هل من
 مظلوم ينصره الله هل من مستغفر يغفر له هل من سائل
 يعطى سؤاله ويقال اذا كان ليلة القدر يا مرا لله جبريل
 عليه السلام فيهبط في كيكبة من الملائكة الى الارض
 ومعه لواء اخضر فيركزه على ظهر الكعبة فيسلمون تلك
 الليلة على كل قائم وقاعد ومصل وذاكر من امة محمد
 عليه السلام ويصلحونهم ويؤمنون على دعائهم حتى يطلع
 الفجر فينادى جبريل يا معشر الملائكة الرحيل فيقولون
 يا جبريل ما فعل الله عز وجل في حوايج امة محمد عليه السلام
 فيقول ان الله تعالى نظر اليهم وعفا عنهم وغفر لهم الا
 اربعة قالوا ومن هم قال مد من على خمر وعاق لوالدي وقاطع
 الرحم ومشاحن قيل يا رسول الله ومن المشاحن قال الذي
 لا يكلم اخاه فاذا كانت ليلة الفطر سميت تلك الليلة ليلة
 الجائزة فيبعث الله الملائكة في غداة الفطر فيقومون على
 افواه السكك فينادون بصوت يسمعه جميع الخلائق الا
 الجن والانس فيقولون لامة محمد عليه السلام اخرجوا الى
 ربكم يعطى الجزيل ويغفر العظيم فاذا برزوا في مصلاهم يقول

الله تعالى يا ملائكتي ما جزاء الاجير اذا عمل عمله قالوا جزاءه
 توفية اجره فيقول الله عز وجل اني اشهدكم يا ملائكتي اني
 جعلت ثوابهم من صيامهم رمضان وقيامهم رضاي ومغفرتي
 فيقول تعالى يا عبادي سلوني فوعزتي وجلالي لا تسئلوني
 اليوم شئاً لدينكم ودينياكم الا اعطيته لكم وعنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال الصوم جنة فاذا كان احدكم صائماً
 فلا يرفث ولا يفسق ولا يجهل وان امرؤ شاتمه او قاتله
 فليقل اني صائم اني صائم وعن سلمان الفارسي رحمه الله
 قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من
 شعبان فقال ايها الناس قد اظلمكم شهر عظيم شهر مبارك
 شهر فيه ليلة القدر هي خير من الف شهر جعل الله صيامه
 فريضة وقيامه تطوعاً من تقرب فيه الى الله عز وجل
 بخصلة من خصال الخير كان كمن ادى فريضة فيما سواه وهو
 شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وهو شهر المواساة يزداد
 فيه في رزق المؤمن وشهر اوله رحمة ووسطه مفكرة
 وآخره عتق من النار من فطر فيه صائماً كان كمن اعتق رقبة
 وغفرت ذنوبه وسقاه ربه من حوضي شربة لا يظأ بعدها
 حتى يدخل الجنة قالوا يا رسول الله ليس كلنا ما يجد ما يفطر
 به الصائم قال عليه السلام يعطي الله هذا الثواب من فطر
 صائماً على مدقة لبن او تمر او شربة من ماء ومن اشبع فيه
 صائماً كان ذلك مغفرة لذنوبه وعتقاً لرقبته من النار وكان
 له مثل اجره من غير ان ينقص من اجره شئ ومن خفف فيه
 عن مملوكه اعتقه الله من النار فاستكثر وافيه من اربع

خصال خصلتان ترضون بهما ربكم وخصلتان لا غنى لكم
 عنها فاما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة ان
 لا اله الا الله وتستغفرونه لذنوبكم واما الخصلتان اللتان
 لا غنى لكم عنها فتسئلون الله الجنة وتتعوذون به من
 النار وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الصائم عبادة
 وصمته تسبيح ودعائه مستجاب وعمله مضاعف وعن
 ابي مسعود الانصاري انه قال من صام رمضان فانصت
 وسكوت وذكر الله عز وجل واحل حلاله وحرم حرامه
 ولم يرتكب فيه فاحشة الا انسلخ عنه رمضان حين
 ينسلخ وقد غفرت ذنوبه كلها وبني له بكل تسبيحة في
 بيت في الجنة من زمر في جوفها يا قوتة حمراء في جوف تلك
 اليا قوتة خيمة من درمجوفة فيها زوجة من الحور العين
 وعن ابي مسعود ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال لو يعلم العباد ما في رمضان لتمنوا ان يكون السنة كلها
 فقال رجل من خراة حدثنا يا رسول الله بما فيه فقال ان
 الجنة لمنزلة لمصان من الحول الى الحول فاذا كانت اول
 ليلة من الشهر هبت ريح من تحت العرش فصنفت ورق
 الجنة فنظرت الحور اليها فيقلن يا رب اجعل لنا في هذا الشهر
 من عبادك ازواجا تقر أعيننا بهم واعينهم بنا فما من عبد
 صام رمضان الا زوج زوجة من الحور العين في خيمة من
 درمجوفة كما قال الله تعالى في كتابه حور مقصورات في الخيام
 وعلى كل امرأة منهن سبعون حلة ليس فيهن حلة على لون
 الاخرى وتعطى سبعين لونا من الطيب وكل امرأة منهن عبي

سرير من ياقوت احمر منسوج بالدر عليه سبعون فراشا
 بطائنها من استبرق لكل امرأة سبعون وصيفة هذا
 في كل يوم صامه من رمضان سوى ما عمل من الحسنات
 وعنه عليه السلام انه قال رجب شهر امتي وفضله
 على سائر الشهور كفضل امتي على سائر الالهة وشعبان
 شهري وفضله على سائر الشهور كفضل علي على سائر الانبياء
 ورمضان شهر الله وفضله على سائر الشهور كفضل
 الله تعالى على خلقه وعنه عليه السلام انه قال للجنة
 باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وعنه عليه السلام
 قال للصائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء
 ربه وعنه عليه السلام انه قال لكل شيء باب وباب العبادة
 الصوم وقال نوم الصائم عبادة ويروي عن وكيع في قوله
 تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية قال
 هي ايام الصيام اذ تركوا فيها الاكل والشرب وقد جمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباحات بين الزهد في
 الدنيا وبين الصوم فقال ان الله تعالى يباهي ملائكته
 بالشباب العابد فيقول ايها الشباب العابد التارك شهوته
 لاجل الميذل شيا به لي انت عندى كبعض ملائكتي وقال
 عليه السلام في الصائم يقول الله عز وجل يا ملائكتي انظروا
 الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرا به من اجل
 وقيل في قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة
 اعين جزاء بما كانوا يعملون قيل علمهم الصيام لانه قال تعالى
 انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب فيفرع للصا بر

جزاؤه افرأغا ويحازف جزافا فلا يدخل تحت وهم وتقدير
 وجدير بان يكون كذلك لان الصوم انما كان لله تعالى
 ومشرقا بالنسبة اليه وان كانت العبادة كلها له كما
 شرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها له وانما
 كان كذلك لمعنيين احدهما ان الصوم كف وترك وهو في
 نفسه سر ليس فيه عمل مشاهد جميع الطاعات يشاهدها
 الخلق ويراهها الا الصوم فانه لا يراه الا الله عز وجل لانه عمل
 في الباطن بالصبر المجرد والثاني انه قهر لعدو الله عز وجل
 الذي هو الشيطان فان وسيلته الى اهلاك الانسان هي
 الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى
 الدم فضيقوا مجاريه بالعطش والجوع وعنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال لعائشة رضي الله عنها داومي قرع باب الجنة
 قالت بماذا قال صلى الله عليه وسلم بالجوع فلما كان الصوم قمعا
 فغنى قمع عدو الله نصره لله تعالى ونصر الله موقوف على من
 نصره قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم وينتصركم
 والمبدأية بالجهد من العبد والجزاء بالمداية من الله تعالى ولذلك
 قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى
 ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما با أنفسهم وانما التغيير
 بكثرة الشهوات التي هي مراغع الشياطين ومرعاهاهم وما دامت
 مخصبة لم ينقطع تردد هم وما داموا يترددون لم ينكشف
 للعبد جلال الله تعالى وكان محجوبا عن لقائه اذ قال عليه السلام
 فيما روى عنه لولا ان الشياطين يحومون على ظوب بني آدم

لنظروا الى ملكوت السماء فمن هاهنا صار الصوم باب العباداة
وجنة لاهل الزهادة ولن ينال فضله الا من عرف حرمة
وصان فيه لسانه عن قبح الكلام وفضوله وتحفظ فيه عن
الكذب ومجاريه واحترز من الغيبة والنميمة وسائر مساويه
وحفظ جوارحه كلها من المعاصي ظاهرها وباطنها واصلح طبعه
التي بها صلاح قلبه الذي عليه المدار وكان خائفا من رد صومه
وسائر عمله عليه وراجيا لقبوله بفضل الله واحسانه اليه
وبالله التوفيق

*

* (الباب الثاني في شروط الواجبة فيه وسننه المرتبة) *
وفي هذا الباب فصلان احدهما في شروط الواجبة والثاني
في سننه المشروعة فيه * (الفصل الاول) * في الواجبات
وهي ستة احدها مراقبة الشهر في اوله وذلك بروية الهلال
فان غم فباستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونغني بالروية العلم
بدخول الشهر ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال
شوال الا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن سمع ذلك من
عدل ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان
لم يقض به القاضي الثانية النية لصومه وقد اختلف
فيها على قولين قال بعضهم لا بد في كل ليلة من نية معينة
جازمة وقال آخرون تكفيه نية واحدة من اول ليلة من
الشهر ولو نوى الصوم بالنهار لم يجزه للفرض ولا للتطوع ولا
لو نوى الصوم مطلقا او صوم الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى
صوم رمضان فريضة من الله عز وجل عليه ولو نوى ليلة
الشك ان يصوم غدا ان كان من رمضان لم يجزه لانها ليست

بجازمة الا ان تستند نيته الى قول شاهد عدل فاحتمال
غلط العدل او كذبه لا يبطل الجرم وكذلك ان استند الى
الى استصحاب حال كالشك في الليلة الاخيرة من رمضان
فذلك لا يمنع جرم النية وكذلك ان استند الى اجتهاده
كالمحبوس في المطبوعة اذا غلب على ظنه دخول رمضان ببلجته
فشكه لا يمنع من النية ومهما كان شاكا ليلة الشك لم
ينفعه جرمه النية باللسان فان النية محلها القلب والقلب
لا يتصور فيه جرم القضي مع الشك كما لو قال في وسط
رمضان اصوم غدا ان كان من رمضان فان ذلك لا يضره
ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع
بانه من رمضان ومن نوى ليلا ثم اكل لم تفسد نيته ولو
نوت في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها الثالثة الامساك
عن ايصال شئ الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم وفسد
صومه بالاكل والشراب والسعوط من الانف عمدا
ولا يفسد بالفصد والحجامة والاكتحال وادخال المرود
في الاذن والاحليل الا ان يقطر فيه ما يبلغ المئانة ويكره
الاحتقان في الدبر وامما يصل جوفه من غير قصد من
غبار الطريق او ذبابة تسبق الى جوفه او ماء سبق الى
جوفه بالمضمضة فلا يفطر بذلك الا اذا بالغ في المضمضة
او كان ذلك لغير الوضوء فينبغي ان يكون مفطرا يومه
ذلك لانه متعرض للافطار وهو المراد بقولنا عمدا واما
ذكر الصوم فاردنا به الاحتراز عن الناسي فانه لا يفطر
ولكن يستحب له اعادة يوم مكانه واما من اكل عمدا

في طرفي النهار ثم ظهر له انه اكل نهارا بالتحقيق فعليه قضاء
 ذلك اليوم وان بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه
 ولا ينبغي ان ياكل في طرفي النهار الا بغالب ظن واجتهاد
 انه من الليل والله اعلم **الرابعة** الامساك عن الجماع
 وحده تغيب الحشفة وان جامع ناسيا فليعد يوما مكانه
 وكذلك الامساك عن الاستمناء وهو اخراج المنى واجب
 عليه الامساك عنه سواء لقصد الجماع او لغيره فان
 فعل فقد افطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها
 ما لم ينزل المنى دون المذى والودي لكن يكره الا ان يكون
 شيخا كبيرا او مალكا لا ربه فلا بأس بالتقبيل وتركه
 احوط واحسن واذا كان يخاف الانزال بالتقبيل ثم قبل
 فسبق المنى منه افطر لانه متعرض له **الخامسة**
 الاغتسال من الجنابة قبل طلوع الفجر فان جامع او احتلم
 ففطر في الغسل حتى طلع الفجر فقد افطر وان لم يفطر
 فعليه يوما مكانه وكذلك ان فطر في الغسل نهكرا
 فقد افطر وان اغتسل في حين علمه بالجنابة فلا يفطر
 وكذلك ان كان له عذر في استعمال الماء للغسل ففطر في
 التيمم حتى اصبح او في النهار مقدار ما يغتسل فيه فقد افطر
 بانهدام ما مضى من صومه يقضيه بلا كفارة **السادسة**
 الامساك عن الكذب والغيبة والنميمة وقول الشرك
 وبهتان البريء وقذف المحصن واشباه ذلك من جميع
 الكبائر فان كذب او اغتاب مسلما او قذف محصنا او لعن
 غير المستحق او ارتد الى الشرك فقد انهدم صومه وكذا

اخراج القى * عدا يفسد الصوم واما ان ذرعه القى فلا
 يفطر بذلك وكذلك ان ابتلع نخامة او بلعها فلا يفطر
 الا ان ابتلع ذلك بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عنه
 بعضهم واما شروط صحة الصوم فهي خمسة الاسلام
 والعقل والبلوغ والطهارة من الحيض والنفاس والقدرة
 على الصوم وقد شرحنا هذه الشروط في كتاب
 القواعد ولذلك اقتصرنا هنا على ما لا بد للانسان
 منه * (الفصل الثاني) * في سننه المشروعة فيه
 وهي ستة ايض وهي تأخير السجود وتجيل الافطار وبين
 ان يكون بالتمر والماء قبل الصلاة وترك السواك بعد
 الزوال وطبا كان او يابس لا يقطع خلوف ثم الصائم
 الذي هو عند الله اطيب من ريح المسك وكذلك الاستنفا
 في الماء نهارا لكسر العطش مكروه ومن سننه ايض القيام
 في ليالي رمضان بالجماعة في المساجد وترك المبالغة في المضمضة
 والاستنشاق لقوله عليه السلام اذا توضأت فابلف
 الا ان تكون صائما ومن فضائل رمضان مدارس القرآن
 فيه والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الاواخر
 من رمضان وهي عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما بلغنا كان اذا دخلت العشرة الاواخر طوى الفراش
 وشد المنزر فدأب وأدأب اهله اي ادا موال التعب في
 العبادة اذ فيها ليلة القدر والاغلب انها في اوتار العشر
 واشبه الاوتار ليلة احدى وثلاث وخمس وسبع
 وليكن الاعتكاف متتابعا ولا يخرج من المسجد الا

لضرورة من قضاء حاجة الانسان او اغتسال او تطهر
للمصلاة واشباه ذلك مما لا يدمنه ولا ينبغي ان يخرج
على شغل آخر سوى ما هو فيه لما روى ان النبي عليه
السلام كان لا يخرج الا لحاجة الانسان ولا يستل عن
المريض الامارا والله اعلم *

(الباب الثالث في مفسداته ولوازم افساده)
اما مفسدات الصوم فهي ترك الواجبات المتقدمة
بنفسها من النية وسائر الامساكات عن المفطرة لانه
لما كان عقد النية للصوم شرطا في صحته كان قطع النية
عن الصوم او اهلاكه في بد الامر بغير نية مبطلا للصوم
وكذلك امساك الجوارح من جميع ما يفسده شرط في
صحته واطلاقها مبطل له ايضا وكذلك الغسل من
الجنابة والحيض والنفاس شرط في صحة الصوم وترك
الغسل مبطل له وبالله التوفيق واما لوازم الاقطار
فاربعة القضاء والكفارة والفدية والامساك بقية
النهار تشبيها بالصائمين اما القضاء فوجوبه محكم
على كل موحد مكلف ترك الصوم بعذرا وبغير عذر
وهم خمسة اصناف احدهم المقيم اذا افطر بعذر
لضرورة التنجية فعليه قضاء ما اكل وان افطر بغير
عذر فعليه قضاء ما مضى والثاني الحائض والثالث
النفساء يقضيان ما اكلا في شوال او في غيره والرابع
والخامس المريض والمسافر يقضيان ما اكلا اذا لم
يضيعا حتى يستهل عليها هلال رمضان المقبل ويختلف

لمفطرات

في المشرك يسلم نهارا في بعض رمضان فقل عليه قضاء
 ما مضى وقيل لا شيء عليه وكذلك الصبي والمجنون
 يبلغ هذا ويفيق هذا في بعض رمضان فأكثر القول انه
 لا قضاء عليها وصوم القضاء مشروط فيه التتابع
 فان افطر فيه متعمدا انهدم ما مضى ولا كفارة عليه
 واما الكفارة فلا تجب الا في الجماع او الاستمنا نهارا
 او الاكل والشراب نعدا وما عدا هذه الوجوه من تضييع
 الغسل ليلا حتى اصبح او نهارا قدر ما يغتسل فيه ففيه
 الانهدام لما مضى ولا كفارة فيه والكفارة اقل ما
 قيل فيها عتق رقبة فان اعسر فصوم شهرين متتابعين
 فان عجز فاطعام ستين مسكينا اكلتين ما دومتين
 حتى يشبعوا ويقولوا شبعنا وان شاء اكل لكل مسكين
 مدين وهما نصف صاع النبي عليه السلام وقيل هو مخير
 في هذه الكفارة وقيل هي على الترتيب والله اعلم وامّا
 الفدية فتجب على الحامل والمرضع والشيخ الهرم والعجز
 الهرمة والمريض المدنف الذي لا يرجي برؤه فيجب على
 هؤلاء الفدية باطعام مسكين كل يوم غداء وعشاء
 او فطورا وسحورا الا ان الحامل تطعم من ما لها والمرضع
 تطعم من مال زوجها ثم تقضيان بعد ذلك اذا امتن
 على ولديهما والمريض والمسافر اذا ضيعا القضاء حتى
 يدخل عليهما رمضان المقبل يطعمان ايض عن كل يوم من
 الماضي مسكينا ثم يقضيان بعد انسلاخ هذا الحاضر
 صوما وبالله التوفيق وان لم يطعما فليوصيا به عنه

حضور الموت او قبل ذلك والله اعلم واما الامساك
 لبقية النهار فيجب على من عصى بالافطار او بالجساع
 او افطر يوم الشك ثم صبح انه من رمضان او الصبي
 يبلغ او المجنون يضييق او المشرک يسلم فهو لا يجب عليهم
 الامساك اذا انتقلوا عن جالهم الاولى نهارا في رمضان
 ولا يجب على الحائض والنفساء اذا طهرتا في بقية النهار
 ولا على المسافر اذا قدم من سفره مفطرا وان كان ينبغي
 لهؤلاء ان يتموا بقية النهار صوما والصوم في السفر
 افضل من الافطار فيه الا ان لم يطبق ولكن لا يفطر
 يوم يخرج وكان مقبلا في اوله ولا يوم يقدم اذا قدم
 صائما من وراء فرسخين ولا يفطر المسافر الا بتبني
 نية الافطار من الليل مع مجاوزة فرسخين في غير اليوم
 الذي خرج فيه وكذلك المريض لا يفطر الا بالنية من الليل
 مع العجز عن الصوم الا ان طرأ عليه المرض نهارا فاضطر
 فله ان ينجي نفسه الى الليل ثم يصبح على نية الافطار ان
 لم يطق الصوم وبالله التوفيق

*

* (الباب الرابع في اسرار الصوم وشروطه الباطنة) *
 اعلم ان الصوم في لغة العرب الامساك مجلا سواء كان
 الامساك عن الطعام او الكلام او غيرها تقول صامت
 الرمح اذا امسكت عن الهبوب وصامت الخيل اذا امسكت
 عن الجري والصوم في الشرع الامساك عن المفطرات
 بنية مخصوصة في زمان مخصوص فانقسم الناس
 في الصوم على ثلاثة اقبيام احدها صوم السفهاء

الجاهلين والثاني صوم الا تقيا الصالحين والثالث
 صوم الاولياء الصديقين اما صوم السفهاء الجاهلين
 فهو الاسسالك عن الطعام والشراب والجماع والطلاق الجوارح
 فيما سوى ذلك ولا يحفظ احد هم لسانه عن الكذب والغيبة
 والنميمة والايمان الكاذبة والفحش وغير ذلك من
 موبقات اللسان ولا يحفظ بصره عن النظر الى انغورات
 ومحاسن النساء الاجنبيات وغير ذلك من اصناف
 نظر الشهوات ولا يحفظ سمعه عن استماع الغيبة
 وغير ذلك من جميع المحرم من الكلام لان كل ما حرم
 التلفظ به حرم الاصفاء اليه وكذلك لا يحفظ حلقه
 من اكل الحرام عند الافطار من الصوم وكذلك سائر
 الجوارح من اليد والرجل لا يحفظها عن المعاصي بل
 يطلقها على مقتضى شهوة ثم يفطر وقت الافطار على
 الحرام فمثال هذا الصائم مثال من يبني قصر او يهدم
 مصرا وفي مثله قال النبي صلى الله عليه وسلم كم من صائم
 ليس له من صومه الا الجوع والعطش فقيل هو الذي
 يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال
 ثم يفطر على الحرام الناس بالغيبة وقيل هو الذي لا يحفظ
 جوارحه عن الآثام واما صوم الاتقياء الصالحين فيصومون
 امسالك الجوارح عن الآثام وتامة ستة امور الاول حفظ
 اللسان عن الكذب وغيبة المسلم والنميمة بين الناس
 واصناف فواحش اللسان من هذيان الكلام والتغنى
 وغير ذلك ثم الزامه السكوت او يشغله بذكر الله وتلاوة

القرآن فهذا صوم اللسان لانه ان لم يمسك لسانه عن كباير
 اللسان من الكذب والغيبة والنميمة فقد بطل صومه
 لما روى عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال خمس يفطرن الصائم الغيبة والنميمة والكذب
 واليمين الكاذبة والنظر بشهوة وفي حديث الربيع
 ابن حبيب رضى الله عنه باسناده الى ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغيبة تقطر الصائم
 وتنقض الوضوء وفي الاثر ان الخصال الخمس المتقدمة
 في الحديث يفطرن الصائم وينقضن الوضوء ويهدمن
 الاعمال هدماء وعن سفيان الثوري انه قال الغيبة تفسد
 الصوم وفي كتاب الغزالي عن ليث عن مجاهد قال خصلتان
 تفسدان الصيام الغيبة والكذب وعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال ما صام من ظل ياكل لحوم الناس وفي
 حديث آخر من لم يدع فعل المنكر او قال فعل المعاصي فليس
 بالله حاجة ان يدع له طعامه وشرابه وفي كتاب الغزالي
 قال وجاء الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى
 كادتا ان تتلفا فبعثتا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يستاذنانه في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال لهما عليه
 السلام قينا فيه ما اكلتما فقاءت احداها بضعة لحم غريضا
 ودما غبيطا وقاءت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتا ففجب
 الناس من ذلك فقال عليه السلام هاتان صامتا عما احل
 الله لهما فافطرتا على ما حرم الله عليهما فعدت احداها الى

الاخرى فجعلنا تقنا بان الناس فهذا ما اكلنا من نحوهم
 الامر الثاني غرض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل
 ما يذم وما لا يحل النظر اليه والى كل ما يشغل القلب ويغصه
 عن ذكر الله تعالى قال الله سبحانه قل للمؤمنين يغضوا من
 ابصارهم الآية وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 النظر الى ما لا يحل سهم مسهم من سهام ابليس فمن تركها
 خوفا من الله تعالى اتاه الله ايمانا يحد حلاوته في قلبه وعن
 عيسى عليه السلام انه قال اياكم والنظرة فانها تزرع في
 القلب شهوة وكفى بها صاحبها فتنة وقال عليه السلام
 خمس يفطرن الصائم فذكر فيهن النظر لشهوة وفي اشهر
 الفقهاء خمس يفطرن الصائم فمنهن النظر الى ما لا يحل من
 الفروج فصوم العين امساكها عن النظر الحرام والله اعلم
 الثالث كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم
 القول به حرم الاصغاء اليه ولذلك سوى الله تعالى بين المستمع
 واكل السميت فقال سمعوا للكب كالبون للسميت وقال
 لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واككلهم
 السميت وقال تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث
 غيره ثم قال انكم اذا مثلهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 المغتاب والمستمع شريكان في الاثم فالسكوت عن انكار
 الغيبة وانواع المنكر حرام كما ان فعله حرام الرابع كف
 بقية الجوارح من اليد والرجل عن استعانةها في المعاصي
 والمكاريه وكف البطن عن اكل الشبهات وقت الافطار
 فلا معنى للصوم عن الحلال والافطار على الحرام وقد تقدم

مثل هذا الصائم وهو كمن يبني قصرًا ويهدم قصرًا
 وقد ذهب ما شاء الله من العلماء إلى إبطال الصوم ^{للفطر}
 على الحرام مع تضعيف الكفارات عليه والله أعلم
 وهذا لأن الطعام الحلال إنما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم
 إنما هو تقليل للطعام لتضعف شهوته فالتقليل من
 الطعام دواء والكثرة منه داء وتارك الاستكثار من الداء
 خوفًا من ضرره إذا تناول من السم كان سقيمًا هالكًا فالحرام
 سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره
 وقصد الصوم تقليله ولذلك قال عليه السلام رب صائم
 حظه من صيامه الجوع والمطش الخامس أن لا يستكثر
 من أكل الحلال وقت الإفطار حتى يمستلي فإما من وعاء يفيض
 إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال وكيف يستفاد من
 الصوم قهر الشيطان وقهر الشهوة إذا تدارك الصائم عند
 إفطاره ما فاتته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام
 حتى استمرت العادات من الناس أن يدخر أحدهم جميع
 الأطعمة لرمضان فيأكل من الطعام فيه ما ياكل في عدة أشهر
 ومعلوم أن مقصود الصوم الخوى وكسر الهوى لتقوى النفس
 على التقوى وإذا دبغت المعدة ضحوة النهار إلى العشاء حتى
 هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات
 واشبعت من الشهوات زادت لذتها وتضاعفت قوتها
 وانبعثت من الشهوات ما عسى أن تكون ساكنة على حالتها
 لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره تضعيف القوى
 التي هي وسائل الشيطان في قود الإنسان إلى الشرور وإن

يحصل ذلك الا بالقليل وهو ان ياكل اكلته التي كان ياكلها
كل ليلة لو لم يصم فاما اذا جمع ما كان ياكل ضحوة الى ما
كان ياكل ليلة فانه لا ينتفع بصومه بل من الادب ان لا
يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر
ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم في ليله
قدرة وقوة من الضعف حتى يحف عليه تجمده واوراده
من العبادة فعسى الشيطان لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت
السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء
من الملكوت وقد قال تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة
ثم قال فيها يفرق كل امر حكيم ومن جعل بين قلبه وبين
صدره محلة من الطعام فهو عن ذلك محجوب ومن اخلا
معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب عن قلبه ما لم يخل همته
عن غير الله عز وجل وذلك هو الامر المطلوب من الانسان
المكلف المملوك المستعبد لربه تعالى وبالله التوفيق
ومبدا جميع ذلك تقليل الطعام وسياتي له مزيد بيان
ان شاء الله السادس ان يكون قلبه بعد الافطار معلقا
مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري اقبل صومه
فهو من المقربين ام رد عليه فهو من المبعوثين وليكن كذلك
في آخر كل عبادة فرغ منها بل في جميع حالاته وقد روى عن
الحسن بن ابي الحسن انه مر يقوم يوم العيد وهم يضحكون
فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلق
يستقيمون فيه لطاعته فسبق اقوام فغازوا وتخلف
اقوام فخابوا فالجيب كل العجب للمناجاة اللاعب في اليوم

الذى فاز فيه المسارعون وخاب فيه المبطالون اما والله
 لو كشف الغطاء لاستغل المحسن باحسانه والمسيء باساءته
 وفي كتاب الغزالي اى لكان سرور المقبول يشغله عن
 اللعب وحسرة المردود يسد عليه باب الضحك وعن
 الاخنف بن قيس انه قيل له انك شيخ كبير فان الصيام
 يضعفك فقال انى لاعد له شري يوم طويل فالصبر على طاعة
 الله سبحانه اهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة
 في الصوم وبالله التوفيق ولما صوم الاولياء الصديقين
 فهو صوم القلب وامساكه عن المصم الدنية والافكار الدنيوية
 وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم
 بالتفكر فيما سوى الله تعالى واليوم الآخر وبالتفكر في الدنيا
 الادنيا تراد للدين فان ذلك زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى
 قال ارباب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير
 ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق
 بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود لانه قيل
 سيئات الصديقين حسنات الابرار الصالحين فهذه رتبة
 الانبياء والصديقين والمقرئين الذين اقبلوا على الله عز وجل
 بكلية قلوبهم واعرضوا عما سواه بجميع همهم امتثالاً لقوله
 تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فهؤلاء هم الذين
 راعوا من الصوم ما يقع به من الله لهم القبول الذى هو
 وسيلتهم الى وصول المقصود ففهموا ان المقصود من
 الصوم التخلق بخلق من ارساق الله عز وجل وهو الصدية
 لانه تعالى الصمد الذى يطعم ولا يطعم والاقتداء بالملائكة

في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فان الملائكة منزّهون
 عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته
 بنور العقل على كسر شهوته وهي ايضا دون رتبة الملائكة
 لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلا بمجاهدته فكلمها
 انهمك في الشهوات انحط الى اسفل سافلين والتحق بجملة
 البهائم وكلما قمع الشهوات ارتفع الى اعلا عليين والتحق
 بافوق الملائكة الذين هم مقربون من الله تعالى والذي
 يقتدى بهم ويتشبه باخلاصهم يقرب من الله تعالى
 بقربهم فان الشبيه من الشبيه قريب وليس القرب
 بالمكان بل بالصفات على قدر الامكان فاذا كان سر
 الصوم هذا عند اهل الالباب واصحاب القلوب فاي
 منفعة في تاخير اكلة وجمع اكلتين عند العشاء مع
 الانهماك في الشهوات طول النهار وان كان فيه كثير
 منفعة وسجدوى فاي معنى لقوله عليه السلام رب صائم
 حظه من صومه الجوع والعطش وهذا قال ابو الدرداء فيما
 روى عنه يا حذاق نوم الاكياس وفطرهم كيف يعيبون
 صوم الحمقا وسهرهم ولذرة من ذى يقين وتقوى افضل
 واربح من امثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال
 بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم
 فالمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن المعاصي
 وياكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش
 ويطلق جوارحه في المعاصي ومن فهم معنى الصوم وسره
 علم ان مثل من كف عن الاكل والجماع وافطر بمواقعة الآثام

كمن مسح على عضو من اعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد
 وافق في ظاهر العدد الا انه ترك الفرض الذي هو الغسل
 فصلاته مردودة عليه بجهله ومثل من افطر بالاكل
 وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل اعضائه مرة مرة
 فصلاته متقبلة منه لاحكامه الاصل وان ترك الفرع
 ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع
 بين الاصل والفرع وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وسلم
 ان الصوم امانة فليحفظ احدكم امانته ولما تلى قوله عز
 وجل ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وضع
 يده على سمعه وبصره فقال السمع امانة والبصر امانة
 فلو لا انها من امانات الصوم لما قال عليه السلام وان
 امرؤ شاتمته او قاتله فليقل اني صائم اي اني اودعت
 لساني لاحفظه فكيف اطلقه بجوابك فاذن قد ظهر
 ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا ولقشورا
 درجات ولكل درجة طبقات واليك ايها المسترشد
 الخيرة الآن في ان تقنع بالقشر عن الباب او تتخير الى
 حيز ذوى العقول والالباب والله نسئله العون والتوفيق
 * (الباب الخامس في فضيلة التطوع بالصيام) *
 اعلم ان استحباب الصوم يتأكد في الايام الفاضلة
 وفواضل الايام بعضها توجد في كل سنة وبعضها
 توجد في كل شهر وبعضها توجد في كل اسبوع اما
 في السنة بعد ايام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء
 والعشر الاوائل من ذى الحجة والعشر الاوائل من المحرم

وجميع الاشهر الحرم وهم رجب وذو القعدة وذو الحجة
والحرم واما ما يتكرر في كل شهر فاول الشهر ووسطه
واخره والايام البيض وهم الثالث عشر والرابع
عشر والخامس عشر واما في الاسبوع فالاثنتان
والخميس فهذه الاشهر الحرم والايام هي زمن الصيام
بعد رمضان وهي اوقات فاضلة يستحب فيها الصوم
وتكثير الخيرات ليضاعف اجرها ببركة هذه الاوقات
ونحن نخصرها ان شاء الله في خمسة فصول ليسهل
على الطالب قصدها ويحصل للراغب فضلها *

* (الفصل الاول) * في فضيلة يوم عرفة اعلم ان
صوم يوم عرفة مستحب لمن ليس واقفا بعرفة وهو
حاج لما روى عن النبي عليه السلام انه سئل عن صوم
يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والآتية وفي حقه
آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صام يوم عرفة
غفر الله له سنة خلفه وسنة امامه وروى عن
ابراهيم النخعي انه قال صوم يوم عرفة كفارة سنتين
سنة قبله وسنة بعده وروى عن عطاء ومجاهد
انهما قالا لا نكنا لا نصوم يوم عرفة حتى بلغنا انه كفارة
لهذه السنة والسنة الماضية وصمناه وروى عن
عائشة رضي الله عنها انها قالت ما من يوم في السنة
احب الى ان اصومه من يوم عرفة وروى انه دخل
عليها وطلن يوم عرفة فقالت يا جارية اخرجي لها
عسلا فلولوا اني صائمة لذقته فقالا يا ام المؤمنين

انما منعنا من صيام هذا اليوم انا خفنا ان يكون يوم النحر
 قالت غدا يوم ينحر الناس وجماعة المسلمين واما من
 وقف بعرفات فلا يستحب له صيام يوم عرفة لئلا
 يضعفه عن الوقوف والدعاء والذكر لان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ترك صومه ليتاسى بذلك اهل الموسم
 كما ورد في الحديث ان ناسا تماروا عند ام الفضل بنت الحارث
 والدة ابن عباس رضى الله عنه في صيام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال آخرون ليس بصائم
 قال فبعثت اليه ام الفضل بقدر من لبن وهو واقف على
 بعيره فشرب وانما فعل ذلك عليه السلام للرفق بالناس
 الذين اجهدهم السفر فخاف عليهم ان يضعفوا عن الوقوف
 والذكر واما من قوى على صيامه هناك فصيامه افضل
 لما روى عن القاسم بن محمد ان عائشة كانت تصوم يوم عرفة
 قال القاسم ولقد رايتها عشية يوم عرفة يدفع الامام ثم تقف
 حتى يبيض ما بينها وبين الناس من الارض ثم تدعو بشارب
 ثم تغطر والله اعلم * (الفصل الثاني في يوم عاشوراء) *
 وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال لما
 قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود
 يصومون يوم عاشوراء فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم
 الذي اظهر الله فيه موسى وبني اسرائيل على فرعون فحن
 نصومه فقال عليه السلام نحن اولى بموسى منكم فامر
 بصيامه وفي حديث عائشة قالت كان يوم عاشوراء يوما
 تصومه قريش في الجاهلية فكان النبي عليه السلام يصومه

في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر الناس بصيامه
 فلما فرض رمضان كان هو الفريضة وترك يوم عاشوراء
 فمن شاء صامه ومن شاء تركه ولكن في صيامه ثواب
 واجر عظيم وعنه عليه السلام انه قال يوم عاشوراء يوم
 كانت الانبياء يصومونه فصوموه انتم وعن ابي موسى انه
 قال يوم عاشوراء يوم تعظمه اليهود تتخذ عيدا فقال
 عليه السلام صوموه انتم وعن الاسود بن يزيد انه
 قال سألت عبيد بن عمير عن صوم يوم عاشوراء فقال
 ان قوما اذنوا فتا بوافيه فتب عليهم فان استطعت
 الا امر عليك الا وانت صائم فافعل وعن قتادة انه
 قال صوم يوم عاشوراء كفارة لما اضاع الرجل من
 زكاة ماله قال بعض العلماء يريد انه اخراجهما عن
 وقت وجوبها بجهالة ولم يرد انه لم يخرجها قال لانه لا يجوز
 ان تسقط نافلة فرضا باجماع وعن الزهري انه كان يامر
 يافطار رمضان في السفر ويصوم يوم عاشوراء فقبل له
 في ذلك فقال ان رمضان له عدة من ايام اخر وان يصوم
 عاشوراء يفوت وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سئل عن صوم يوم عاشوراء فقال للنسائي احتسب
 على الله كفارة سنة وعنه عليه السلام من طريق ابن
 عباس رضي الله عنه انه قال من صام يوم عاشوراء كتب
 الله له عبادة ستين سنة صيامها وقيامها ومن صام
 يوم عاشوراء اعطى ثواب عشرة آلاف ملك ومن صام
 يوم عاشوراء اعطى ثواب الف شهيد ومن صام يوم

عاشوراء اعطى ثواب كل حاج ومعتبر في ذلك العام ومن
افطر عنده مؤمن في يوم عاشوراء فكأنما افطر عنده جميع
امة محمد صلى الله عليه وسلم ومن اطعم فيه جائعا فكأنما
اطعم جميع فقراء امة محمد صلى الله عليه وسلم واشبع بطونهم
ومن مسح فيه على راس يتيم رفعت له بكل شجرة درجة
في الجنة قالوا يا رسول الله فضل الله يوم عاشوراء على
الايام قال نعم خلق الله السموات يوم عاشوراء وفيه
خلق الجبال وفيه خلق اللوح وفيه خلق القلم وفيه
خلق ادم وفيه ادخل الجنة وفيه خلقت حواء وفيه
ولد ابراهيم وفيه نجاه الله من النار وفيه اغرق فرعون
وفيه كشف البلاء عن ايوب وفيه تاب الله على ادم
وفيه غفر ذنب داود وفيه رد ملك سليمان وفيه
ولد عيسى وفيه رفعه الله تعالى وفيه ابيض رفع
ادريس وفيه ولد النبي عليه السلام وفيه تقوم
الساعة ومن طريق آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه
قال في اليوم العاشر من المحرم يكسى البيت وفيه استوت
سفينة نوح على الجودي وفيه حجت الملائكة البيت
المعمر وفيه تاب الله على قوم يونس وفيه اخرج
الله يوسف من الحب وفيه كسر ابراهيم الاصنام وفيه
جعلت النار بردا وسلاما على ابراهيم وفيه اخرج الله يونس
من بطن الحوت وفيه عبر موسى البحر وفيه اخرج الله
يوسف من السجن وجمع بينه وبين ابيه وفيه رد الله
على يعقوب بصره فمن صام ذلك اليوم فكأنما حج وعمر

سبعين مرة وانفق سبعين الفا في سبيل الله وكانما
صام سبعين سنة وعن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه انه قال من وسع على عياله ليلة عاشوراء وسع
الله عليه سائر السنة قال الراوي فخرنا ذلك فوجدناه
حقا واختلفوا اي يوم هو فقيل هو العاشر من المحرم
وقيل اليوم التاسع منه ولذلك كان بعض الصحابة
يصوم يوما قبله وكان ابن عباس فيما بلغنا يصوم يوم
عاشوراء ويوالي بين اليومين خشية ان يفوته وقيل
انه كان يقول صوموا التاسع والعاشر واختلفوا اليه
والله اعلم * (الفصل الثالث) * في العشر الاوائل
من ذي الحجة قال الله تعالى والفجر وليال عشر وقال تعالى
في ايام معلومات وهي الاوائل من ذي الحجة وعن ابن
عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه
الايام يعني ايام العشر قيل ولا الجهاد يا رسول الله قال
ولا الجهاد في سبيل الله الا رجلا خرج بنفسه وماله فلم
يرجع من ذلك بشئ وفي حديث آخر الا من عقر جواده
واهرق دمه وقيل في قوله تعالى واتمناها بعشر
انها عشر اول من ذي الحجة وفيهم كلم الله موسى وقربه
نجيا وكتب الالواح له فيهن وعن ابى الدرداء انه قال
عليكم بصوم ايام العشر واكثر والدعاء والاستغفار
والصدقة فيها فاني سمعت النبي عليه السلام يقول
الويل لمن حرم ايام العشر وعليكم بيوم التاسع خاصة

فان فيه من الخيرات اكثر من ان يحصيها العادون
 وعن عائشة رضي الله عنها ان شابا كان صاحب سماع
 فكان اذا اهل هلال ذي الحجة اصبح صائما فارتفع الخبر
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال له ما
 جئتك على صوم هذه الايام فقال له يا بني الله يابى
 انت وامى انها ايام المشاعر وايام الحج فعسى الله ان
 يشركني في دعائهم قال عليه السلام فان لك بكل
 يوم تصومه عدل عاشر رقبة ومائة بدنة ومائة
 فرس تحمل عليها في سبيل الله فاذا كان يوم عرفة فلك
 فيه عدل الف رقبة والف بدنة والف فرس تحمل عليها
 في سبيل الله وفي حديث آخر ما من ايام العمل فيها من
 افضل واحب الى الله عز وجل من ايام عشر ذي الحجة ان
 صوم يوم فرغ منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه
 تعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله قال
 ولا الجهاد الا من عقر جواده واهرق دمه قال وبلغنا
 ان الله تعالى اهدى الى موسى بن عمران عليه السلام
 خمس دعوات في ايام العشر جاء بهن جبريل عليه السلام
 اولهن لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
 يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير والثانية
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الها واحدا
 فردا صمدالم يتخذ صاحبة ولا ولدا والثالثة اشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له احد صمدالم يلد
 ولم يولد ولم يكن له كفوا احد والرابعة هي الاولى مع

زيادة وهو حق لا يموت والخامسة حسبي الله
 وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى وذكر
 ان هذه الكلمات انزلت في الانجيل وان الحواريين سألوا
 عيسى عليه السلام عن فضلهم وذكر لهم من الفضل
 والثواب لمن قرأهن في ايام العشر ما لا يقدر على وصفه
 احد والله اعلم وفي بعض الاثر ان رجلا قاله في ايام
 العشر فرأى في المنام كان في بيت خمس طبقات من
 نور بعضها فوق بعض وفي الخبر ان النبي عليه السلام
 قال في الايام العشر اكثر وافيهن التكبير والتسبيح
 والتهليل والتحميد فكان ابن عمر فيما بلغنا يكبر فيهن
 على فراشه ومجلسه وعطا بن ابي رباح يكبر في العشر
 في الطريق وفي الاسواق قال بعض العلماء من كبر في نفسه
 كان افضل الا ان اراد اظهار الشريعة وتذكير الناس
 فلا بأس به والله اعلم * (الفصل الرابع) * في صوم
 ايام من المحرم ويروى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال من صام ثلاثة ايام من شهر المحرم كتب
 الله له عبادة تسعمائة سنة ويروى عن القاسم بن
 محمد سئل عن هذه الايام الثلاثة فقال اليوم الثالث
 عشر والرابع عشر والخامس عشر من المحرم وعن ابى
 هريرة ان رجلا سأل النبي عليه السلام فقال اى
 الصوم افضل فقال عليه السلام شهر الله الذى
 تدعونه المحرم وفي حديث آخر افضل الصيام
 بعد شهر رمضان شهر الله تعالى المحرم ولا ابتداء

السنة فبداها على الخير افضل وارجالا لدوام بركته
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال صوم يوم من
 شهر حرام افضل من صوم ثلاثين من غيره وصوم
 يوم من رمضان افضل من ثلاثين من شهر حرام وفي
 الحديث من صام ثلاثة ايام من شهر حرام الخميس
 والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة
 سبع مائة سنة وروى عن النعمان بن سعيد انه
 سأل عليا فقال اخبرني عن شهر اصومه بعد شهر
 رمضان قال فصح المحرم فانه شهر الله تبارك وتعالى
 فيه تاب الله على قوم ويتوب على قوم ويقال في اليوم
 الثالث من المحرم استجاب الله لذكر ياء عليه السلام
 ويستجاب ومعه لان الاجابة ترجى فيه لمن صام والله اعلم
 * (الفصل الخامس) * في الترغيب في صيام رجب
 وشعبان والايام البيض وغير ذلك وعن انس بن
 مالك انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 دخل شهر رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان
 وبلغنا رمضان وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 رجب شهر الله الاصغر فمن صام يوما منه كانت
 مكسبيات سنة ومن صام منه سبعة ايام غفلت
 عنه ابواب جهنم السبعة ومن صام منه ثمانية
 ايام فتحت له ابواب الجنة الثمانية ومن صام
 منه خمسة عشر يوما نادى مناد من عند العرش
 استأنف العبد فقد كفيت ما مضى ومن زاد زاد الله

له ويقال في رجب حمل الله نوحا عليه السلام في
 السفينة فصامه نوح وامر من معه ان يصوموا
 وجرت به السفينة ستة اشهر واخر ذلك ليوم
 عاشوراء وفيه استقرت السفينة على الجودي
 فصامه نوح واصحابه شكرا لله تعالى وعن
 عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال اعظم الليالي اربع ليلة الفطر وليلة
 الاضحى واول ليلة من رجب وليلة النصف من
 شعبان وزاد بعضهم ليلة عاشوراء ويقال من
 قام ليلة من هذه الليالي وصام يومها كتب
 الله له اجر شهيد في حياته وبعد موته وعنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال رجب شهر الله
 وشعبان شهرى ورمضان شهر امتي قيل يا رسول
 الله ما معنى قولك شهر الله قال لانه شهر مخصوص
 بالمغفرة فيه تحقق الدماء وفيه تاب الله على
 انبيائه وفيه انقذ اوليائه من ايدى اعدائه
 ثم قال عليه السلام من صامه استوجب من
 الله ثلاثة اشياء مغفرة لجميع ما سلف من
 ذنوبه وعصية فيما بقى من عمره واعنا من
 العطش يوم العرض الاكبر فقام شيخ ضعيف
 فقال يا رسول الله انا اعجز عن صيامه ففقال
 له عليه السلام صم اول يوم منه واوسط يوم
 منه وآخر يوم منه فان الحسنه بعشر امثالها

فأنك تعطى ثواب من صامه كله وأما شعبان
فقد روى أن أسامة بن زيد قال يا رسول الله
رايتك تصوم شعبان صوما لا تصومه الا في
رمضان فقال عليه السلام ذلك شهر يفضل
الناس عنه بين رجب وشهر رمضان ترفع فيه
اعمال الناس فأحب أن لا يرفع عمل الا وانما
صائم وعنه عليه السلام انه قال شعبان
شهرى فمن صام فيه ثلاثة ايام كحى واختيارى
لهذا الشهر كان معى فى الجنة كهاتين ثم قرن
بين الوسطى والسيابة وعن عائشة رضى الله
عنها انها قالت كان رسول الله عليه السلام
يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول
لا يصوم وما رايت له استكمل صيام شهر قط
الا رمضان وما رايت له فى شهر اكثر صياما
منه فى شعبان وفى حديث آخر عنها انها
قالت كان عليه السلام يصوم شعبان كله
حتى يصله برمضان وعنه عليه السلام
انه قال من صام اول خميس من شعبان وخميس
من وسطه وآخر خميس منه كان حقا على الله
ان يدخله الجنة والله اعلم وأما الايام البيض
فانها الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
من كل شهر وكان النبی عليه السلام يصومها
ويقول تعدل صيام الدهر وروى عن ابن

عباس رضى الله عنه ان رجلا ساله عن الصيام
فقال لاحد شك حديثا هو عندى من التحف
المخزونة ان اردت صيام داود خليفة الرحمن
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افضل الصيام
صيام اخى داود عليه السلام كان يصوم يوما
ويفطر يوما وان اردت صيام ابنه سليمان
كان يصوم ثلاثة ايام من اول الشهر وثلاثا من
وسطه وثلاثا من آخره وان اردت صيام
عيسى عليه السلام فانه كان يصوم الدهر
فلا يفطر ويقوم الليل فلا ينام وكان يلبس
الشعر ويأكل الشعير ويبيت حيث أمسى
ولا يحبس شيئا وكان راميا اذا اراد الصيد لم
يخط وكان يمر بمجالس بنى اسرائيل فمن كانت له
اليه حاجة قضاهم وكان ينظر الى الشمس فاذا
راها قد غربت قام فصنف بين قدميه قائما
ليلته حتى يراها قد طلعت فكان هذا شأنه
حتى رفعه الله وان اردت صيام امه مريم
فانها كانت تصوم يومين وتفطر يوما وان اردت
صيام خير البشر النبى العربى القريشى ابى القاسم
صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والرسل
فانه كان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام ويقول
هى صيام الدهر وهو افضل الصيام وروى
عن كريب انه قال ارسلنى ابن عباس وناس

من الصحابة الى ام سيلة يسئلونها اي الايام كانت
 النبي عليه السلام فيهن اكثر صياما فقالت
 اكثر ما يصوم من الايام يوم السبت ويوم
 الاحد ويقول انهما يوما عيد للمشركين فانا احب
 ان اخالفهم وعن عائشة ايض عنه عليه السلام
 انه كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين
 ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس
 وما يستحب صومه ايض يوم سابع وعشرين
 من رجب ويوم خامس وعشرين من ذي القعدة
 يقال فيه انزلت الكعبة على آدم عليه السلام
 وانزلت معها الرحمة فترجي فيه الرحمة لمن
 صامه والله اعلم واما صوم الدهر فهو شامل
 لما قدمنا من صيام عدد الايام وغيرها من
 الشهور وقد كره ذلك بعضهم لقوله عليه
 السلام من صام الدهر فلا صام ولا افطر
 والصحيح انه انما يكره لشيئين احدهما ان لا يفطر
 في العيدين وايام التشريق فهي الدهر كله
 والاخر ان يرغب عن سنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في صومه بعض الايام وافطاره
 في بعضها ثم يجعل هو صيام الدهر حجرا لازما
 لنفسه ولا يفطر فيه مع ان الله سبحانه يحب
 ان تؤتي رخصه كما يحب ان تمتثل عزائمه فاما
 اذا لم يكن شئ من هذين الامرين ورأى الانسان

صلاح نفسه في صيام الدهر قليلا فعل ذلك ولا بأس به
 فقد روى عن جماعة من الصحابة والتابعين أنهم فعلوه
 وقد روى عن النبي عليه السلام من طريق أبي موسى
 الأشعري أنه قال من صام الدهر كله ضيقت عنه
 جهنم قيل معناه لم يكن له فيها موضع وروى عن
 عبد الله بن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
 صوم نوح عليه السلام الدهر الا يوم الفطر والاضحى
 وصيام داود نصف الدهر وصيام ابراهيم ثلاثة
 ايام من كل شهر صام الدهر وافطر الدهر فصوم داود
 عليه السلام هو اشد على النفس واقيى في قهرها
 لان العبد فيه بين صبر يوم وشكر يوم وقد روى
 عن النبي عليه السلام أنه قال عرضت على خزائن
 الدنيا وكنوز الارض فردتها وقلت يا رب اجوع
 يوما واشبع يوما احبك اذا اشبعت واتضرع اليك
 اذا جعت ولهذا قال عليه السلام افضل الصيام
 صوم اخي داود عليه السلام فانه كان يصوم يوما
 ويفطر يوما ومن ذلك منازلته صلى الله عليه وسلم
 عبد الله بن عمر في الصوم حين قال له الم اخبرك انك
 تقوم الليل وتصوم النهار قال بلى قال فلا تفعل بم
 وقم وصم وافطر فان لنفسك عليك حقا
 ولضيفك عليك حقا وانه عسى ان يطول بك عمر
 فحسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة فذلك صيام
 الدهر فالحسنة بعشر امثالها قال انى اجد قوة قال

صم من كل جمعة ثلاثة ايام قال اني اطيع اكثر
من ذلك قال صم صيام نبي الله داود عليه السلام
قال وما صوم داود قال نصف الدهر وهو اعدل
الصيام عند الله تعالى وقد روى انه صلى الله عليه
وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان ومن لا
يقدر على صوم الدهر او نصفه فلا بأس بثلثه وهو
ان يصوم يوما ويفطر يومين فاذا صام ثلاثة ايام
من اول الشهر وثلاثا من اوسطه وثلاثا من آخره
فهو ثلث واقع في الاوقات الفاضلة فان صام الاثنين
والخمس والجمعة فهو قريب من الثلث فاذا ظهرت
اوقات الفضيلة فالكمال في ان يفهم الانسان معنى
الصوم وان مقصوده تصفية القلب وتفرغ المهمة
لله عز وجل فاذا فهم ذلك فليتنظر الى احواله فقد
يقتضى الحال دوام الصوم وقد يقتضى دوام الافطار
ما خلا الفريضة من الصوم وقد يقتضى مزج الافطار
بالصوم فاذا فهم المعنى وتحقق جده في سلوك
طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح
قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك روى
انه عليه السلام كان يصوم حتى يقال لا يفطر
ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم
ويقوم حتى يقال لا ينام وذلك بحسب ما ينكشف
له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات
وقد كره العلماء ان يوالى الانسان بين الافطار

أكثر من أربعة أيام تقديراً ليوم العيد مع أيام
 التشريق وذكروا أن ذلك يقسى القلب ويولد
 ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري
 هو كذا لك في حق أكثر الخلق لا سيما من يأكل
 في اليوم والليلة مرتين أو أكثر والله سئله
 التوفيق لما يحب ويرضاه من القول والعمل
 أعلموا ارشدكم الله أني إنما أوردت الأحاديث
 المتقدمة في فضل صلاة الأيام والليالي وغير
 ذلك من الأحاديث فضل العلم والتعلم وما أوردت
 من الأحاديث هاهنا في فضل رمضان وغيره من
 صوم الأيام المتقدمة وما سنورده في الفضايل
 أن شاء الله وإن كان أكثرها غير مستفيض عند
 أصحابنا ولا موثوق بصحتها فاني إنما فعلت ذلك
 لحديث رأيته في آثار أصحابنا عن أبي عبيدة مسلم
 رحمه الله وذلك أنه قال بلغني عن ابن عباس
 رضي الله عنه أنه قال من بلغه حديث في الرغائب
 والفضائل في العمل فاجتهد فيه قال فإن كانت
 الحديث على نحو ما بلغه كان له أجران أجر حفظه
 الحديث وطاعته فيه وأجر عمله به وإن كان
 الحديث على غير ما بلغه كان له أجره على نحو ما
 بلغه لأن الله لا يضيع أجر المحسنين فلا يذهب
 أجر اجتهاده لله ونصيحته لربه ما لم يكن اجتهاده
 في بدعة قال الشيخ أبو عبيدة رحمه الله فيما وجدت

عنه اعلم ان المسلم اذا رزقه الله نفسا طيبة
 مستقيمة على طاعة الله كلما بلغه شيء
 يتقرب به الى الله اجتهد فيه فيكون ما جورا
 على نحو ما تقدم قال — واذا كان للاشياء
 نفس خبيثة مل العمل لله واستثقل العبادة
 فكان اكثرهم في الخيال والمراء فاذا بلغه
 حديث فيه الرغبة في العمل عارضه بالقياس
 وقال ان هذا ليس بصحيح لان رايه وما يوافق
 هواه ما ليس فيه العمل بطاعة الله تعالى
 وايضا فاني وجدت في كتب فقهاء قومنا انهم
 استسهلوا في نقل احاديث الرغائب والمواعظ
 وقالوا لان ذلك حدث على طاعة الله تعالى ودعاء
 اليه ورووا في ذلك حديثا عن ابن عباس عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
 قال عني خيرا قلته او لم اقله فانا قلته ورووا
 عن ابي هريرة عنه عليه السلام انه قال
 ما بلغكم عني من قول حسن قلته او لم اقله
 فانا قلته قالوا وانما تشدد الائمة من اهل
 العلم في احاديث الاحكام التي بنيت عليها
 قواعد الاسلام التي فيها الاوامر والنواهي
 والحلال والحرام والحدود والفرائض والعمرى
 لكذلك ينبغي ان تكون ورووا ايضا عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من حدث عني حديثا

لم اقله ما فيه دعاء الى الله عز وجل فانا قلته
 فاني انما بعثت لذلك والله اعلم وينبغي لسامع
 هذه الفضائل المروية في الاحاديث المتقدمة اذا
 سمع ما فيها من عظيم الثواب ان لا يستوحش
 من مثله ولا يرد ذلك الى عقله لان الذي اعد
 الله سبحانه لاوليائه المخلصين من الثواب
 المتصل غير المقطوع اعظم من كل منظور اليه
 ومسموع وقد قال عليه السلام حكاية عن ربه
 عز وجل اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاين
 يقع ما سمع وريء ما لم يسمع ولم ير وثواب الله تعالى
 لعباده على قدر كرمه تعالى لا على قدر عمل
 العبد ومنزلته وقد قال تعالى فلا تعلم نفس
 ما اخفى لهم من قرة اعين وكل ما ورفى هذه
 الاحاديث وشبهها من قوله اعطى مثل ثواب
 ايوب او مريم او غيرهما من الشهداء والانبياء
 فانما معنى ذلك في شئ دون شئ وفي العمل
 المذكور خاصة اذا سلم من الآفات وحفظ منها
 في جميع الحالات لانه غير جائز ان يكون لاحد
 من اتباع الانبياء مثل ثواب الانبياء عليهم
 السلام وقد قال عليه السلام انا وكافل اليتيم
 كهاتين في الجنة وقرن بين اصبعيه السبابة
 والوسطى وهل يتوهم متوهم ان يكون احد

فمن آمن بالنبي عليه السلام وابتغى به ان يكون
 معه في درجته ومثله ذلك قول الله تعالى
 ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم
 الله عليهم من النبيين والصديقين والآية فلو
 كان المعنى على ظاهر الآية لا يقتضى انهم في درجاة
 الانبياء ولهذا قال عليه السلام حين وصف كتاب
 الله تعالى ان لكل آية ظاهرا وباطنا وقال ان يتفقه
 احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة
 في التاويل المتقدم من الباطن الذي هو على غير تاويل
 معنى الظاهر وكذلك حديث الرسول عليه السلام
 له ايض ظاهرو باطن ووجه وقفا وانما هلك من
 هلك باتباع الظواهر وباللّه التوفيق وهو حسبنا
 ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 كملت قنطرة اسرار
 للصديق وتلو قنطرة
 بكاء

٢

١٢٨١٨

الف ٧٧

ع ١١٢

